

образом крещения очищения (Quelich, стр. 27-28), скорее здесь речь идет о двух различных крещениях: Первое, крещение Духом Святым. Оно описано дважды в Новом Завете, в день Пятидесятницы (Деян. 1:5; 261-4) и в пожухе очию в доме Корнилия (Деян. 11:15-17). Оба раза оно знаменовало рождение новой церкви (иудейской и языческой). Оба раза оно явилось доказательством того, что Бог принял этих людей. И оба раза оно сопровождалось даром говорения на языках. Можно ли считать, что крещение Святым Духом и христианское погружение в воду — одно и то же? Ведь и Павел использует тот же язык, описывая христианское крещение (1-Кор. 12:13; Еф. 4:5). Да и Иоанн Креститель похоже утверждал, что Иисус будет крестить всех Духом Святым (Мф. 3:11; Мк. 1:8; Лк. 3:16; Ин. 1:33). Тем не менее, между крещением Святым Духом и христианским крещением есть существенные различия. (1) Оба раза описанное крещение Святым Духом происходило не для покаяния, а для свидетельства. (2) Оно сопровождалось даром говорения на иных языках, который никогда не описывается в связи с христианским крещением.² И (3) в обоих случаях крещения Святым Духом погружение в воду не имело места. Отсюда мы заключаем, что *пробывание* Святого Духа ясно обещано через христианское крещение (Деян. 2:38; 19:1-6; ср. Ин. 3:5; 7:38-39; Тит. 3:5). Крещение Святым Духом было в свою очередь уникальным знаком того, что Бог принимает две новые церкви (Деян. 2; 10). Но даже если сверхъестественные события, описанные в Деяниях 2 и 10, и обычное крещение погружением в воду назвать крещением Святым Духом, между ними все равно останется принципиальная разница.

Второе крещение Иисуса названо крещение огнем. Некоторые, указывая на то, что в Деяниях 2:3 Святой Дух сошел на Апостолов в виде огненных языков пламени, считают крещение Святым Духом и огнем единым событием. Но это не так. Крещение Святым Духом и крещение огнем — прямо противоположны. Крещение огнем — образ суда. Пример из контекста рисует земледельца, собирающего пшеницу и сжигающего бесполезную солому. Христиане ожидают не этого.

Лука напоминает нам (ст. 18), что здесь приведен только краткий обзор проповедей Иоанна. Но сердце его проповеди — покаяние в свете наступающего Царства, и величие идущего Христа.

² В Деяниях 19:1-7 говорение на иных языках было связано не с крещением, а с возложением рук апостола Павла.

ЧАСТЬ ПЯТАЯ

ОТ ИОАННА К ИИСУСУ

§ 24

Крещение Иисуса

(Мф. 3:13-17;

Мк. 1:9-11;

Лк. 3:21-23а)

Крещение Иисуса имело двоякую цель. Во-первых, им было возведено о начале общественного служения Иисуса. После сошествия Духа, Иоанн отступает на задний план, а Иисус становится центральной фигурой повествования. Во-вторых, крещение указало на истинное происхождение Иисуса. Лука даже соединяет крещение Иисуса с его родословием. Для Иоанна Иисус – тот, кто идет впереди, и намного превосходит его. Для народа Он – Христос (ибо три различных знамения с неба объявляют Иисуса Мессией). Для Бога Он одновременно Сын возлюбленный и страдающий раб Божий – неожиданный парадокс для современников Иисуса.

Мф. 3:13-15

¹³ Тогда приходит Иисус {из Назарета^{МК}} из Галилеи на Иордан к Иоанну креститься от него. ¹⁴ Иоанн же удерживал Его и говорил: мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне?

¹⁵ Но Иисус сказал ему в ответ: оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду. Тогда Иоанн допускает Его.

Иисус принял крещение не потому, что услышал проповедь Иоанна и покаялся. Он прошел длинный путь от Назарета до Вифании, для того чтобы креститься у Иоанна (Мф. 3:13). Зачем Иисусу понадобилось крещение? Ведь Он не имел грехов, требовавших искупления. Иисус сам отвечает на этот вопрос в Мф. 3:15: «Ибо так надлежит нам исполнить всякую правду» (в греч. «праведность» – *прим. ред.*). Это может показаться незначительным замечанием, но обратите внимание, что Иисус сказал «так надлежит *нам* исполнить». Иоанн вместе с Иисусом должен исполнить всякую праведность. Вопрос переходит в другое русло: «Как Иисус (и Иоанн) исполняют всякую праведность через крещение?» Во-первых, крещение Иоанна было установлено Богом через своего пророка (Иоанна 1:33). И Иисус своими действиями демонстрирует покорность Божьей воле. Во-вторых, через Богом установленное крещение произошло явление Иисуса как Сына Божьего (Иоанна 1:31-34). В-третьих, крещение стало началом служения Иисуса, служением, через которое Он исполнил закон. В-четвертых, Иисус подал нам пример для подражания. И в-пятых, Иисус предстал в качестве образа всего Израиля. Посредством Его крещения была создана новая общность людей Божьих.¹

¹ C.G. Dennison, "How is Jesus the Son of God?: Luke's Baptism Narrative and Christology," *CTJ* 17 (Apr. 1982): 6-25.

Лк. 3:21-23
 вместе с
 Мк. 1:10,
 Мф. 3:16

²¹ Когда же крестился весь народ, и Иисус, крестившись, {тотчас^{Мф}} {когда выходил из воды,^{Мк}} молился: {и се^{Мф}} отверзлось небо, {тотчас увидел Иоанн разверзающиеся небеса^{Мк}} ²² и Дух Святой нисшел на Него в телесном виде, как голубь, и был глас с небес, глаголющий: Ты Сын Мой Возлюбленный; в Тебе Мое благоволение!

²³ Иисус, начиная Своё служение, был лет тридцати...

Молитвы Иисуса были всегда сильными. У Луки, в особенности, они предваряли важные события. Например, Он молился всю ночь, перед тем как избрать двенадцать Апостолов (Лк. 6:12). Молитва предшествовала Его первому открытому явлению (Лк. 9:18). Преображение Иисуса произошло в тот момент, когда Он молился на горе (Лк. 9:29). И перед арестом и распятием, мы видим Его повергнутым ниц в Гефсемании (Лк. 22:41-44). Молитва всегда была источником Его духовных сил. Потому и сейчас, нам не стоит удивляться, что сразу после молитвы Иисуса (Лк. 3:21) небеса разверзлись (Мк.). Это было первое знамение.

Это знамение символизирует явление Божества (Иез. 1:1; Деян. 7:56; 10:11). Марк использует яркое слово [*schizomenous*, 1:10], буквально означающее, что небо «разорвалось на части». И из этого «разрыва», Святой Дух сошел с Небес, также как Иисус поднялся из воды. Все четыре евангелиста представляют Святого Духа в образе голубя. Богословское истолкование второго знамения оказывается смутным. Оно может означать, что сошествие Духа имело сходство с полетом голубя. Дух также сравнивается с огнем (Деян. 2:3) и «парением» (Быт. 1:2 – «Дух носился над бездною»). Но, похоже, что в этом образе заложено нечто большее. Голубь – символ чистоты, доброты и мира. Но Лука поясняет, что это был больше, чем символ; Дух на самом деле сошел «в телесном виде».

Иоанн видел это «явление» Святого Духа, как и все люди, стоящие вокруг. Это событие представило великое свидетельство того, что Иисус был Тем, Кого ожидал Иоанн. Оно помогло народу перенести внимание от Иоанна к Иисусу (ср. Иоанна 1:32-34).

Третьим знамением был голос, пришедший с небес. Бог трижды указывал на Иисуса голосом с неба (Лк. 3:22; 9:35; Ин. 12:28). Этим евангелисты задают нам планку исповедания Иисуса. Три части Божьего исповедания имеют ветхозаветные корни. «Ты – Сын Мой? ... на Тебе Мое благоволение» основано на Псалме 2:7 и Исаии 42:1. Глубокая любовь Бога к Своему Сыну может быть аллюзией на Бытие 22.² Здесь нет ничего нового. Но

² В соответствии с «Теорией усыновления», Иисус стал Сыном Божиим в момент крещения. Но эта теория не находит подтверждения ни у одного из синоптиков. Все они заявляют, что Иисус уже был Сыном Божиим. Кроме того, истории рождения, описанные Матфеем и Лукой, ясно говорят о том, что Иисус был Сыном Божиим уже в момент зачатия. Также Иоанн и Павел добавляют, что Иисус был Богом еще до воплощения в человеческое тело.

³ W. Stegner, "The Baptism of Jesus: A Story Modeled on the Binding of Isaac," *BR* 1 (Fall 1985): 36-46. Он предлагает, что поздние иудейские таргумы на Бытие 22 служили

каждое слово имеет глубокие корни в пророчествах Ветхого Завета относительно Мессии. Более того, все три знамения, имевшие место во время крещения Иисуса (раскрытое небо, голос Божий и сходящий Дух) относились к иудейским ожиданиям, связанным с пришествием Мессии.⁴ В книге «*Testament of the Twelve Patriarchs*», говоря о Мессии, Леви (*T. Levi*) (18:6-8) пишет:

Небеса откроются, и из храма славы освящение снизойдет на него с отцовским гласом, как от Авраама к Исааку.

И слава Всевышнего осенит его.

И дух пронизания и освящения пребудет на нем [в воде].

Ибо он навеки передаст величие Бога Его сыновьям в истине.

Опять же, Джуд (*T. Jud.*) (24:3) говорит: «И небеса над ним откроются, чтобы излить дух как благословение Святого Отца. И изольет Он дух благодати на тебя». Поэтому Иудеи первого века толковали все три знамения как свидетельства о Мессии. Так началось общественное служение Иисуса и всей Святой Троицы: трансцендентного Отца, воплощенного Сына и сошедшего Духа. В своей обычной манере, Лука заканчивает повествование небольшим замечанием о том, что Иисус был лет тридцати.

§ 25

Искушение

Иисуса

(Мф. 4:1-11;

Мк. 1:12-13;

Лк. 4:1-13)

Рассказ о крещении Иисуса учит нас тому, что Иисус есть Христос. Таким образом, вопрос состоит не в том, был ли Иисус Мессией, а в том, каким Мессией Он был. Современники Иисуса ожидали, что Он будет политическим лидером. Но не такого Мессию мы видим здесь. Заново проходя через испытания в пустыне, Иисус являет нам образ нового Израиля. Он также представлен как второй Адам,⁵ преодолевший искушение явить всю Свою божественную силу, хотя и имел все права сделать это (Фил. 2:6-7). Наконец, Иисус — это новый Моисей, освободитель Божьего народа (Втор. 34:1-8; ср. Втор. 18:15, 18).

Сражение началось. Как только Иисус выступил в качестве Мессии, Ему противостоял сатана.⁶ Из прохлады иорданских вод Иисус попадает

основанием для истории крещения Иисуса. Если это так, то крещение Иисуса ассоциировалось бы с крестом; см. Марк 10:38; 15:37-38.

⁴ J.R. Edwards, "The Baptism of Jesus According to the Gospel of Mark," *JETS* 34/1 (Mar 1991): 43-57.

⁵ Начиная со времен Юстина Мученика (*Диалог с Труфо* 103), искушения Христа сравнивались с искушением Адама в саду. Рим. 5:12-21 и 1 Кор. 15:45-49 продолжает это сравнение, как и апокрифические портреты Адама.

⁶ P. Pokorny, "The Temptation Stories and their Intention," *NTS* 20 (1973-1974): 115-127. Он заметил, что в истории религий, искушения часто следовали за обрядом посвящения. Многим христианам довелось испытать подобное. В нашей жизни, самые суровые испытания часто следуют за самыми «высоко духовными» переживаниями.

прямо под палящее солнце иорданской пустыни. Искушая Иисуса, сатана каждый раз предлагает ему легкий путь к мессианскому служению. Но все подобные сокращения также сокращают и Божий план. К нашему счастью, Иисус отвергает предложения сатаны. Кроме того, Иисус был «подобно нам искушен во всем». Поэтому Он понимает нашу борьбу и предлагает нам способ преодоления искушений с помощью Слова Божьего.

Мф. 4:1-4

вместе с

Мк. 1:12-13,

Лк. 4:1-2

Тогда Иисус {исполненный Духа Святаго^{ПК}} возведен был {немедленно после того^{МК}} Духом в пустыню, для искушения от диавола, ² и, постившись сорок дней и сорок ночей, напоследок взалкал {и был со зверями^{МК}}. ³ И приступил к Нему искушитель {сатана^{МК}} {диавол^{ПК}} и сказал: если Ты Сын Божий, скажи, чтобы камни сии сделались хлебами.

⁴ Он же сказал ему в ответ: написано: не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих.^а

^а 4 Втор. 8:3

Иисус был возведен в пустыню, исполненный Духа Святого (Лк. 4:1). Язык Марка более яркий. Буквально он говорит, что Иисус был «выброшен» или «вытолкнут» в пустыню. Здесь Иисус и встретился лицом к лицу с сатаной. Лука называет сатану греческим словом «диавол» (*diabolos*, значит «клеветник» или «тот, кто возводит ложные обвинения»). Матфей использует и греческое слово «диавол» и его еврейский аналог «сатана» (*satanos*, «враг»). Сатана – это наделенный могучей силой ангел (2 Кор. 11:14; 2 Фес. 2:9; Иуд. 6; Откр. 12:9-13-14), который был изгнан с небес за свою непомерную гордыню (Иов. 1-2; Ис. 14:12; Лк. 10:18; 1 Тим. 3:6). Он правит темными силами этого мира (2 Пет. 2:4; Иуд. 6; ср. 2 Кор. 4:4) и стремится разрушить Божью церковь (1 Пет. 5:8; Откр. 12:13-17). И все же он не всемогущ, его действия сдерживает Бог (Иов. 1:12; 2:6; Мф. 12:29).

Это был не равный бой. Иисус был ослаблен сорокадневным постом. Но даже это не помогло сатане победить. Некоторые сомневаются, мог ли Иисус поститься сорок дней? Но он был не первым (ср. Моисей в Исх. 34:28; и Илия в 3 Цар. 19:4-8); и не последним. Многочисленные современные посты, длящиеся сорок дней, должны рассеять все сомнения в возможности этого духовного упражнения. Марк добавляет интересную деталь: «И был со зверями». Другими словами, рядом с ослабевшим от поста Иисусом не было никого. Физическая опустошенность заместилась духовной полнотой. Очень часто в нашей жизни бывает наоборот.

Прежде чем мы перейдем к анализу этих трех искушений, нам следует сделать относительно них некоторые замечания. Во-первых, каждое из них начинается со слова «если». Первые два используют условное наклонение: «Если ты Сын Божий». Бросается в глаза отсутствие артикля. Посему предложение можно перевести и так: «Если ты один из сынов Божиих». Более того, это двусмысленное предложение. Ответ на него может быть как правдой, так и ложью. В этих словах мы слышим язвительный тон сатаны.

ны. Он предлагает Иисусу: «Докажи что Ты способен на это!»

Во-вторых, три искушения параллельны тому, что написано в 1 Иоанна 2:15-17:

Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо всё, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек.

Эти слова также разъясняют три стороны искушения, которому подверглась Ева в Бытие 3:6: «И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что дает знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел». Это приводит нас к выводу о том, что сатана может искушать нас лишь этими тремя основными путями: через похоть очей, похоть плоти и гордость житейскую.

В-третьих, несмотря на то, что сатана – искуситель, ответственность за наши поступки ложится на нас. Иакова 1:14 говорит: «но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью». Неверно говорить: «Меня заставил так поступить сатана». Также как думать, что Иисус легко преодолел искушения, потому что был Сыном Божиим. Мы должны помнить, что второй Адам был способен грешить так же, как первый мог оставаться безгрешным.

В-четвертых, важно заметить, что Иисус преодолевает искушения, цитируя Писание. Мы должны взять это на вооружение. (Все цитаты, приводятся Иисусом дословно, будь то еврейский текст Ветхого Завета или его греческий аналог; кроме, пожалуй, цитаты из Второзакония 6:13, которая выглядит как толковый парафраз). Если нас долго докучает искушение, преодолеть его можно через заучивание Слова Божьего и покорность водительству Святого Духа, вместо мобилизации всех своих сил в надежде преодолеть грех через самоконтроль. Мы дурачим себя, думая, что сможем сражаться с сатаной на равных. Этот отрывок показывает, что он умен, целеустремлен и знаком с Библией.

Наконец, порядок второго и третьего искушения у Матфея и Луки не совпадает. Причина этого в том, что оба выстраивают свое повествование по нарастающей, в зависимости от цели Евангелия. В версии Луки последнее искушение связано с храмом (центральная идея всего Евангелия от Луки) и (не)верным применением Писания. Матфей же заканчивает историю (а) гнусным богохульным предложением Иисусу поклониться и прославить сатану и (б) резкими словами Иисуса: «отойди от Меня сатана» (ст. 10).

ИСКУШЕНИЕ ПЕРВОЕ: похоть плоти

Сатана предлагает Иисусу утолить голод с помощью волшебного пре-

«возвращения». На первый взгляд в этом не видно ничего греховного. Простому человеку и простому народу такое чудо пришлось бы по душе. Ведь они как раз ожидали, что Мессия будет совершать подобные чудеса ради процветания своего народа. (ср. 2 Варух 29:3-8). Но зачем злоупотреблять силой Божьей? Если бы с самого начала служения Иисус начал пользоваться своей силой в личных целях, Ему не удалось бы пройти главное испытание в Гефсимании. Более того, чудо вывело бы Его за пределы человеческой природы. Уже не пришлось бы говорить о том, что Он страдал, как и мы (Евр. 4:15-16), ибо в отличие от нас Он использовал сверхъестественные силы, которые нам не подвластны.

Во Второзаконии 8:3 Моисей напоминает Израилю смирить себя и не полагаться на Бога, а не собственные силы. Он напоминает им о том, как Бог посылал им манну в пустыне. Теперь искушение Иисуса сравнивается с искушением Израиля в пустыне. Прослеживаются несколько параллелей: сорок дней в сравнении с сорока годами; водительство Святого Духа; и собственно испытания.

Мф. 4:5-7 ⁵ Потом берет Его диавол в святой город (Иерусалим⁶) и поставляет Его на крыше^а храма, 6 и говорит Ему: если Ты Сын Божий, бросься вниз, ибо написано: Лк. 4:9-10 Ангелам Своим заповедает о Тебе (сохранить Тебя^{лк}), и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею.^б

⁷ Иисус сказал ему: написано также: не искушай Господа Бога твоего.^с

^а 5 или на вершине ^б 6 Псалом 90:11,12 ^с 7 Втор. 6:16

ИСКУШЕНИЕ ВТОРОЕ: гордость житейская

Нам не известно, где находилась вершина храма. Есть три варианта: (1) вершина святилища, (2) вершина Соломонова притвора, (3) вершина царского притвора (см. Флавий, *Древн.* 15:412-413). Иудейская легенда гласила, что Мессия явится народу сверхъестественным и драматическим образом на самой вершине храма. В этом случае, Иисус был бы немедленно провозглашен Мессией и приобрел бы небывалую популярность. Этим Он сэкономил бы массу времени и мог избежать «грязной» работы. Проблема была бы только в том, что люди остались бы в полном невежестве, а Божий план был бы расстроен.

Сатана на этот раз цитирует Писание и делает это с присущей ему лживостью. Он цитирует Псалом 90:11, «забывая» окончить стих фразой: «на всех путях твоих». Он делает это намеренно! Все пути Божьи не пересекаются с самовозвеличиванием. Однако первая часть цитаты верна – Бог действительно посылает помощь и защиту через ангелов «хранителей» (ср. Иов. 1:10; 4 Цар. 6:8-17; Пс. 33:7; Иуд. 9).

Лк. 4:5-8, 13

вместе с

Мф. 4:10-11,

Мк. 1:13б

⁵ И, возведя Его на высокую гору, диавол показал Ему все царства вселенной во мгновение времени, ⁶ и сказал Ему диавол: Тебе дам власть над всеми сими царствами и славу их, ибо она предана мне, и я, кому хочу, даю ее; ⁷ итак,

если Ты поклонисься мне, то всё будет Твое.

⁸ Иисус сказал ему в ответ: отойди от Меня, сатана; написано: Господу Богу твоему поклоняйся, и Ему одному служи.⁸

¹³ И, окончив всё искушение, диавол отошел от Него до времени {и се, Ангелы приступили и служили Ему^{МТ,МК}}.

⁸ Втор. 6:13

ИСКУШЕНИЕ ТРЕТЬЕ: похоть очей

Сатана ведет Иисуса на очень высокую гору (Мф.) и показывает Ему во мгновение (Лк.) все царства мира. Похоже на сверхъестественное видение. Однако, если верить словам Шепарда, с горы Кварантиния Иисус мог бы увидеть величественную панораму Палестины и главные дороги, ведущие ко всем основным царствам известного в ту эпоху мира – Риму, Греции, Египту, Персии и Ассирии (Shepherd, стр. 73).

Сатана заявляет, что владеет землей. Хотя и временно, но по существу верно. Нужно помнить, что власть сатаны ограничена. Он живет как бы на поводке. Все, что лежит дальше поводка – вне зоны его власти (ср. Ин. 12:31; 14:30; 16:11; 2 Кор. 4:4; Еф. 2:2; 1 Ин. 4:4; 5:19). По этому поводу МакГарви говорит:

Сатана и его слуги действительно самовольно завладели нынешними богатствами мира, но права на них принадлежат Иисусу, как наследнику Божьему (Мф. 21:33-43). Будучи сильнее сатаны, Он пришел, чтобы вернуть Себе Царство, посредством не мирного договора, а капитуляции (Лк. 11:19-22). Более того, Царство, которое Он получит, будет не плотским, а духовным (McGarvey, стр. 98).

Поклониться сатане? – это было уже слишком! Однако его ход был очень хитрым. Глагол употреблен в форме аориста сослагательного наклонения, что выражает однократное действие. Сатана не предлагает Иисусу навечно присягнуть ему в верности... только раз поклониться.

В конце искушений Иисус приказывает сатане отойти... и покориться воле Господина. Лука замечает, что сатана отошел от Иисуса до более благоприятного времени. Цитирование Писания заставляет сатану бежать (ср. Иак. 4:7). Он вернется сразу же, как только представится шанс. Но Слово Божье всегда останется ключом к победе над сатаной.

Здесь Марк «подключается» к повествованию вместе с Матфеем и сообщает, что ангелы приходили и служили Иисусу. Следующий раз мы встретимся с похожей сценой в Гефсеманском саду, другом переломном моменте жизни Иисуса (Лк. 22:43).

¹⁹ И вот свидетельство Иоанна, когда Иудеи прислали из Иерусалима священников и левитов спросить его: кто ты? ²⁰ Он объявил, и не отрекся, и объявил, что я не Христос.⁸

²¹ И спросили его: что же? ты Илия?

Он сказал: нет! ²⁰ Или Мессия? ²¹ Пророк?

Пророк? ²² Сказали ему: кто же ты? чтобы нам дать ответ пославшим нас: что ты скажешь о себе самом?

Он отвечал: нет! ²³ Он сказал: я глас вопиющего в пустыне: исправьте путь Господу, как

сказал пророк Исаия.^b

^a 20 Или Мессия. «Христос» (греч.) и «Мессия» (евр.) означают «Помазанник»; то же в стихе 25 ^b 23 Исаии 40:3

Иоанн стал виновником большого переполоха: По крайней мере, три различные группы пришли к нему: народ (Лк. 3:15), саддукеи (Ин. 1:19-23) и фарисеи (Ин. 1:24-27). Каждую группу волновал вопрос: «Ты ли Христос?» Когда Иоанн решительно ответил: «Нет!», они задали ему другой вопрос: «Кто же ты, и почему ты делаешь все это?»

Вопросы второй группы, в которую входили священники и их коллеги, левиты мы находим в отрывке Ин. 1:19-23: По большей части эти вопросы основаны на саддукейском ожидании Мессии как политического лидера. Саддукеи даже не верили в реальную возможность пришествия Мессии! Они пришли не для того, что научиться у Иоанна, и не для того, чтобы покаяться в грехах. Целью их прихода была защита своего религиозного господства на территории Израиля. Служения посещались плохо, и их интересовало, куда идут люди. Они решили лично убедиться, кем был этот самопровозглашенный пророк.

Иоанн честно признался, что он – не Христос. «Христос» – греческий перевод еврейского слова «Мессия», которое означает «Помазанник». Из Ветхого Завета мы знаем, что только три группы людей принимали помазание: Пророки (Втор. 18:15, 18), Священники (Пс. 110:4) и Цари (Пс. 2; Ис. 26:1-4; 9:6-7). Мессия должен был исполнить миссию всех трех групп.

«Ты Илия?» – задали они еще один вопрос: «Нет», – ответил Иоанн. Почему они решили, что Иоанн мог быть Илией? Популярное иудейское богословие ожидало возвращение Илии. Ведь он так и не умер. А Малахия предсказал его возвращение (Мал. 3:1; 4:5). Но о роли Илии, по его возвращении были расхожие мнения! Некоторые считали, что он будет (а) Мессией, другие считали его (b) предтечей Мессии (Мал. 3:1), а третьи (c) предвестником суда (Мал. 4:5).

Иисус сказал, что Иоанн действительно был «Илией, которому надлежало прийти» (Мф. 11:14), и процитировал отрывок из Малахии 3:1 как свидетельство этому (Мф. 11:10). Иоанн, тем не менее, не признал себя Илией. Как мы можем примирить эти разночтения? (1) Возможно, Иоанн не до конца понимал свою роль. Но это маловероятно, потому что, объясняя свое служение, он цитировал Исаии 40:2: (2) Возможно дело в различии между отрывками из Малахии 3:1 и 4:5. Если саддукеи спрашивали, исполнилось ли в Иоанне пророчество из Малахий 4:5, а текст относился к

пришествию свидетеля (напр., Откр. 11:3, как считают некоторые), то ответ Иоанна был обоснован. (3) Но скорей всего ответ Иоанна был связан с популярным в те времена мнением о том, что Илия и есть Христос, которому надлежит прийти. Из вопросов саддукеев можно понять, что они не видели разницы между Мессией, Илией и Пророком (см. Втор. 18:15, 18). Поэтому Иоанн обоснованно отвечает, что он – не тот, за кого они принимают Илию.

Поскольку саддукеи окончательно выбиты из колеи, они задают ему последний вопрос: «Тогда скажи нам ты, кто ты?» (Ин. 1:22). Иоанн отвечает словами пророка Исаии: «Я глас вопиющего в пустыне: исправьте путь Господу» (Ис. 40:3).

Ин. 1:24-28

²⁴ А посланные были из фарисеев; ²⁵ И они спросили его: что же ты крестишь, если ты ни Христос, ни Илия, ни пророк? ²⁶ Иоанн сказал им в ответ: я крещу в воде;^a но стоит среди вас Некто, Которого вы не знаете. ²⁷ Он-то Идущий за мною, но Который стал впереди меня. Я недостоин развязать ремень у обуви Его. ²⁸ Это происходило в Вифаваре при Иордане, где крестил Иоанн.

^a 26 Или водою; также в стихах 31 и 33

Теперь личностью Иоанна заинтересовались фарисеи (Ин. 1:24-27). Они слышали, как он не признал себя Мессией. Но его действия требовали определенного основания. Они спросили: «Ладно, если ты не Мессия, не Илия и не Пророк, то на каком основании ты крестишь?»

Ответ Иоанна на третий вопрос похож на предыдущий ответ саддукеев: «Я предтеча Мессии; мое крещение – подготовка к Его крещению». И затем он вновь повторил, что Иисус значительно превосходит его. Пришедшие к нему уже слышали эти слова до крещения Иисуса. [См. комментарии в разделе 23; Мф. 3:11; Мк. 1:7; Лк. 3:16]. Но если раньше Иоанн говорил: «Он идет», то теперь его слова: «Он среди вас!».

§ 27

Иоанн
указывает на
Иисуса
(Ин. 1:29-34)

²⁹ На другой день видит Иоанн идущего к нему Иисуса и говорит: вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира. ³⁰ Сей есть, о Котором я сказал: за мною идет Муж, Который стал впереди меня, потому что Он был прежде меня. ³¹ Я не знал Его; но для того пришел крестить в воде, чтобы Он явлен был Израилю.

Так Иоанн продолжал отвечать на вопросы и предвещать пришествие Кого-то большего (Ин. 1:19-27). На следующий день он увидел идущего к нему Иисуса и закричал: «Вот Агнец Божий, который берет на Себя грех мира». Как ему удалось так быстро распознать Иисуса? Что ж, это была не первая их встреча. За сорок дней до того Иоанн крестил Иисуса (ср. ст.32). Они уже знали друг друга. Их семьи тесно общались, когда они были еще младенцами. Это отношения, скорее всего, оставались крепкими долгие годы. По крайней мере, можно уверенно сказать, что истории их рождений были частью семейного наследия.

Называя Иисуса Агнцем Божиим, Иоанн вкладывает в это большое слово первое и наиболее символическое значение. Впервые мы встречаем слово «агнец» в книге Бытие 22:7-8, когда Исаак спрашивает Авраама об жертвенном агнце, а Авраам пророчески отвечает, что Бог Сам усмотрит Себе Агнца. Второе знаменательное использование этого слова мы встречаем в книге Исход (12:3-4 и дал.), где пасхальный агнец становится заместительной жертвой за первородных. И, конечно, в Левите и Числах (тридцать четыре раза) годовалый агнец без порока выступает в качестве жертвы за грехи. Исаия использует образ Агнца, говоря о страданиях Божьего раба (53:7), а в I Коринфянам 5:7 Иисус называется Пасхальным Агнцем. Поражает, во-первых, насколько точно Иисус соответствует образу этого библейского прототипа. Он страдал за нас как жертва за грех. Как пасхальный агнец Он освободил первородного. Он стал исполнением Исаии 53:7 и Бытия 22:8 – агнцем, которого Сам Бог усмотрел вместо нас. Интересно, что цель прихода Иисуса настолько четко обозначена уже в начале его служения. Кто мог среди пришедших к Иоанну упустить смысл образа Агнца Божьего? Но больше всего поражает двадцати шести кратное использование слова «агнец» в книге Откровение. Эта молчаливая, мирная жертва становится победителем, верховным правителем:

Ин. 1:32-34



³² И свидетельствовал Иоанн, говоря: я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нем. ³³ Я не знал Его; но Пославший меня крестить в воде сказал мне: на Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым. ³⁴ И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий.

Иоанн не мог упустить Иисуса. Святой Дух в форме голубя стал посланной Богом печатью Мессии. И эта мысль не выходила из головы Иоанна уже сорок дней.

§ 28 Первые ученики Иисуса (Ин. 1:35-51)

Это третий из четырех следующих по порядку дней, описанных в первой главе Евангелия от Иоанна (ср. ст. 29, 35, 43). Эдлершейм (I:345) утверждает, что по иудейскому обычаю вдовы выходили замуж по четвергам, а молодые женщины по средам. В Иоанна 2:1-11 мы оказываемся на свадьбе. Веселая атмосфера праздника говорит о том, что замуж выходила молодая женщина. Если это так, то можно, отсчитывая назад дни прийти к следующей хронологии: (1) Четверг – Иоанн отвечает на вопросы членов синедриона, ст. 19-28; (2) Пятница – Иисус возвращается из пустыни, ст. 29-34. (3) Суббота – во второй раз Иоанн видит Иисуса и объявляет Его Агнцем Божиим (ст. 35-42); Рядом с Иоанном, очевидно, было только два ученика. Возможно, остальные справляли субботу. Тем не менее, эти двое оказались первыми из последовавших за Иисусом. В соответствии с евангельским рассказом, после знакомства с двумя лучшими учениками Крестителя,

Иисус больше уже никогда не встречался с Иоанном. (4) Воскресенье — Иисус встречает Нафанаила, благодаря Филиппу, и небольшая группа учеников (Андрей, Иоанн, Петр, Иаков, Филипп и Нафанаил) возвращаются вместе с Иисусом в Галилею (ст. 43-51). Спустя три дня всех их мы находим на свадьбе в Кане Галилейской (Ин. 2:1).

Ин. 1:35-40

³⁵ На другой день опять стоял Иоанн и двое из учеников его. ³⁶ И, увидев идущего Иисуса, сказал: вот Агнец Божий.

³⁷ Услышав от него сии слова, оба ученика пошли за Иисусом. ³⁸ Иисус же, обратившись и увидев их идущих, говорит им: что вам надобно?

Они сказали Ему: Равви, — что значит: учитель, — где живешь?

³⁹ Говорит им: пойдите и увидите. Они пошли и увидели, где Он живет; и пробыли у Него день тот. Было около десятого часа.

⁴⁰ Один из двух, слышавших от Иоанна об Иисусе и последовавших за Ним, был Андрей, брат Симона Петра.

ПРИЗВАНИЕ АНДРЕЯ И ИОАННА

Эта сцена с ее мелкими деталями выглядит почти юмористично. Иисус поворачивается и говорит: «Что вы ищите?» Но главный вопрос, скрывающийся здесь: «Кого вы ищите?». Ученик Иисуса ищет не «что-то», а кого-то. Кажется, будто Иисус застал их своим вопросом врасплох. Сначала они замешкались, а потом задали бессмысленный вопрос: «М-м-м, где ты живешь?» Ответ Иисус опять краток: «Идите и увидите», или «Если вы только последуете за Мной, то увидите все сами!»

Иисус призывает Андрея (ст. 39-40) около четырех по полудню (то есть в десять часов, считая от восхода солнца).⁷ Незванный ученик, идущий рядом с Андреем, скорее всего Иоанн. Апостол Иоанн старался оставить свое имя за рамками повествования (Ин. 13:23; 19:26, 35; 21:7, 20, 24). Кроме того, Иоанн назвал точное время суток, когда они последовали за Иисусом. Эта небольшое наблюдение, которое могло быть сделано только очевидцем, показывает, насколько запомнилась Иоанну встреча с Иисусом. Пер-

⁷ Хендриксен (Hendriksen стр. 104-105) и Весткотт (Westcott Vol. 2, стр. 324-326) доказывают, что Иоанн пользуется римской системой часов, по которой отсчет времени начинается с полуночи (наша 24-часовая система — прим. пер.) Это означало бы, что событие состоялось в 10 часов утра, а не в 4 часа дня. Подобный метод счисления времени также очень удобен при объяснении других отрывков из Евангелия от Иоанна, в которых указывается конкретное время суток (Ин. 4:6; 4:52 и особенно 19:14). Проблема здесь состоит в отсутствии серьезного подтверждения существования римской системы счисления времени. Правда, что Плиний (*Естественная история*, 2.79.188) говорил о том, что римские жрецы отсчитывали *время суток* от полуночи до полуночи в целях установления срока аренды. Однако, в предыдущем предложении он говорит о том, что «простолюдины повсеместно» считали *время дня* от рассвета до заката. И, действительно, все без исключения римские солнечные часы, подтверждают эту практику. Серединой дня считалось VI а не XII часов. В иудейских кругах, дневные часы могли отсчитываться как от восхода, так и от заката солнца. Но не существует ни одного примера отсчета времени с полуночи (R.T. Beckwith, "The Day, Its Divisions and Its Limits, In *Biblical Thought*," *EvQ* 43 [1971]: 218-227).

Первый призыв Иисуса настолько глубоко задел Иоанна, что память сохранила даже точное время события. С этого момента, Иоанн передает все события с точностью очевидца. Иоанн не стал бы рассказывать об этой встрече, если бы Иисус тогда не призвал его к ученичеству.

Ин. 1:41-42

⁴¹ Он первый находит брата своего Симона и говорит ему: мы нашли Мессию, что значит: Христос; ⁴² и привел его к Иисусу. Иисус же, взглянув на него, сказал: ты — Симон, сын Ионин; ты наречешься Кифа, что значит: камень (Петр).

⁴² Кифа (арам.) и Петр (греч.) означают камень.

ПРИЗВАНИЕ ПЕТРА И ИАКОВА

Андрей идет и говорит своему брату Петру: «Мы нашли Мессию!» (Иоанн дает перевод еврейского слова «Мессия», которое по-гречески означает «Христос») Андрей приводит Петра к Иисусу, и Петр будет не единственным человеком, узнавшим Иисуса благодаря Андрею (ср. Ин. 6:8; 12:22).

Буквально ст. 41 читается так: «он сначала находит своего брата Симона». Нашел ли Андрей кого-то еще, не говорится. Скорее, Иоанн подразумевает, что Андрей был первым из них, кто нашел своего брата, *в то время как Иоанн был вторым*. Другими словами, Андрей привел Петра, а Иоанн привел Иакова. Первыми учениками Иисуса стали Петр, Андрей, Иаков и Иоанн. Это позволяет понять причину последующего призвания этих четырех рыбаков (Мф. 4:18-22; Лк. 5:1-11) и причину появления внутреннего круга учеников Иисуса.

Встретив Петра, Иисус дает ему новое имя «Кифа», что значит «камень» (ср. 19:28). Петр по-настоящему заслужит это имя только после воскресения, когда он из дезертира превратится в сильного проповедника. Похоже, имя Петру было подобрано верно.

Ин. 1:43-51

⁴³ На другой день Иисус восхотел идти в Галилею, и находит Филиппа и говорит ему: иди за Мною;

⁴⁴ Филипп же был из Вифсаиды, из одного города с Андреем и Петром. ⁴⁵ Филипп находит Нафанаила и говорит ему: мы нашли Того, о Котором писали Моисей в законе и пророки, Иисуса, сына Иосифова, из Назарета.

⁴⁶ Но Нафанаил сказал ему: из Назарета может ли быть что доброе? Филипп говорит ему: пойди и посмотри.

⁴⁷ Иисус, увидев идущего к Нему Нафанаила, говорит о нем: вот подлинно Израильянин, в котором нет лукавства.

⁴⁸ Нафанаил говорит Ему: почему Ты знаешь меня?

Иисус сказал ему в ответ: прежде нежели позвал тебя Филипп, когда ты был под смоковницею. Я видел тебя.

⁴⁹ Нафанаил отвечал Ему: Равви! Ты Сын Божий, Ты Царь Израилев.

⁵⁰ Иисус сказал ему в ответ: ты веришь, ^a потому что Я тебе сказал: Я видел тебя под смоковницею; увидишь больше сего. ⁵¹ И говорит ему: истинно, истинно говорю вам: отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих вос-

ходящих и нисходящих к Сыну Человеческому.

* 50 Или Ты веришь потому что Я сказал: Я видел тебя под смоковницею?

ПРИЗВАНИЕ ФИЛИППА И НАФАНАИЛА

Филипп был, скорее всего, другом четырех рыбаков (Петра, Андрея, Иакова и Иоанна), которые решили последовать за Иисусом за день до этого. Он также был из маленькой рыбацкой деревеньки Вифсаиды. Возвращаясь в Галилею, Иисус призвал и Филиппа. Интересно, что среди всех апостолов, греческие имена были только у Филиппа и Андрея (Hendriksen, стр. 108). Можно понять, почему греки, пришедшие на поклонение в Иерусалим (Ин. 12:20-22) искали именно их, чтобы устроить встречу с Иисусом.⁸

Очевидно, что Иисус еще не покинул города, когда призвал Филиппа. Ведь у Филиппа еще было время, чтобы найти Нафанаила.⁹ Филипп попытался завлечь его интригующими новостями. Он рассказал, что они нашли Мессию, о Котором писал Моисей. Предложение Филиппа построено таким образом, чтобы усилить волнующие новости и приглушить те, что не очень. Вот почему он начинает со слова «Мессия», а заканчивает словом «Назарет». Но Нафанаил не пропускает печальной подробности. Он не может поверить, как что-либо хорошее приходит из Назарета. Возможно, он высказывает некоторые популярные предрассудки относительно этого маленького городка, затерянного в горах Галилеи. Нет никаких фактов презрительного отношения галилеян к Назарету. Хотя в Нафанаиле нет лукавства (ст. 47), он все еще увлечен духом негласного соперничества между Назаретом и его родной Каной (Ин. 21:2), которая находится всего в нескольких километрах от Назарета. Филипп все же убеждает Нафанаила встретиться с Иисусом простым предложением: «Пойди и посмотри сам!»¹⁰

Между Нафанаилом и Иисусом происходит интересный разговор. Если бы мы послушали этот разговор ушами иудея, то услышали бы повторяющееся эхо ветхозаветной истории Иакова. Когда Нафанаил подходил к Иисусу, Тот назвал его бесхитростным израильтянином. Труденгер говорит:

Имя Иаков из известной истории об Иакове и Исаве стало, по сути, синонимом слова «обманщик». В Бытие 27:36 Исав сокрушается: «Не потому ли дано ему имя: Иаков, что он запнул меня уже два раза?» Этот

⁸ Кроме списков Апостолов (Мф. 10:3; Мк. 3:18; Лк. 6:14; и Деян. 1:13), Филипп упоминается еще в трех ситуациях, записанных Иоанном (1:43-48; 6:5, 7; 12:21-22 и 14:8-9).

⁹ Возможно, Нафанаил и Варфоломей (у синоптиков) – одно и то же лицо. Этому есть четыре подтверждения. (1) Нафанаил – его фамилия, что подразумевает наличие второго имени. (2) Иоанн ни разу не употребляет имя Варфоломей, а синоптики Нафанаил. (3) В списке Апостолов, у синоптиков Варфоломей стоит за Филиппом. (4) Все остальные ученики в Иоанна 1 позднее стали Апостолами.

¹⁰ Подобно Матфею и Луке, рассказавших про краткое начало жизни Иисуса в Вифлееме, Иоанн рассказывает про краткое начало служения Иисуса в Назарете.

самый лукавый Иаков, однако, играет ключевую роль в Божьем плане спасения человечества и позже получает от Бога новое имя «Израиль». Поэтому приветствие Иисуса можно представить так: «Посмотрите, вот Израиль без остатков характера Иакова!» Это то и поразило Нафанаила.¹¹

Нафанаил глубоко тронут тем, что Иисус знает его. Затем Иисус долго объясняет ему: «Это еще что! Что ты скажешь, если Я скажу тебе, что видел тебя сидящим под смоковницей!» Это поражает Нафанаила настолько, что он признает Иисуса Мессией Божьим. Он был первым, кто признал это без откровений Бога или ангела. Но, что в том, что он сидел под смоковницей? И что в том, что Иисус видел его там? Благодаря плотным листьям, смоковница стала излюбленным местом отдыха палестинцев. Под смоковницей обычно молились и изучали Тору (*Ecclesiastès Rabbah* 5:15). Кроме того, фиговое дерево было символом Израиля и Мессии (Мих. 4:4; Мф. 24:32; Лк. 13:6-9). Мы можем только гадать, но кажется, что в словах Иисуса заложено больше смысла, чем мы можем увидеть на первый взгляд. Возможно, Иисус знал, что Нафанаил изучал Библию и размышлял над пришествием Мессии, может быть даже отрывком, который он читал, была история Иакова. Ясно только одно: Иисус видел глубокое стремление Нафанаила к Мессии. Иисус заглянул в разум Нафанаила, и это заставило Нафанаила поверить в Иисуса и последовать за Ним.

Вновь Иисус возвращается к Иакову. Обращаясь к Филиппу и Нафанаилу, Он говорит, что они увидят ангелов нисходящих и восходящих к Сыну Человеческому. Мы не сможем найти буквального исполнения этого предсказания в жизни Иисуса. Но если принять слова Иисуса образно, то лестница Иакова окажется богатым архетипом. Контекст этой истории мы находим в Бытие 28. Посреди ночного сновидения, Бог благословляет Иакова словами: «И в семени твоём благословятся все племена земные». Иисус стал исполнением этого видения двухтысячелетней давности. И встреча с Иисусом стала для Нафанаила вторым «Вефилем» (ср. Быт. 28:19).

В этом отрывке Иисус назван «Агнцем Божьим», «Сыном Божьим», «Мессией» и «Царем Израилевым». Тем не менее, Иисус называет Себя «Сыном Человеческим». Эта форма пришла из Даниила 7:13-14. Иисус использует ее применительно к Себе около 76 раз. «Сын Человеческий» подчеркивает связь Иисуса с человечеством. Итак, начиная с Иоанна 1:1 и до Иоанна 1:51 мы видим полный переход воплощенного Бога в человеческую плоть.

§ 29 Свадьба в Кане Эта сцена, в некотором смысле, остается в подвешенном состоянии. Возникает много вопросов: В чем заключалась роль Марии? Какое отношение имел к молодоженам Нафанаил? Кем были молодожены? Знал ли (Ин. 2:1-11)

¹¹ L.P.Trüdinger, "An Israelite in whom there is no Guile: An Interpretive Note on John 1:45-51," *EvQ* 54 (Apr 1982): 117-120.



Ин. 2:1-5

Иисус этих людей раньше? Как они познакомились? и т.д. Иоанн, будучи очевидцем, смог бы ответить на все эти вопросы. Но он решил обратить наше внимание на Иисуса, главную фигуру этого свадебного пира, Того, кто действительно играет здесь главную роль.

1 На третий день был брак в Кане Галилейской, и Мать Иисуса была там. 2 Был также зван Иисус и ученики Его на брак. 3 И как недоставало вина, то Мать Иисуса говорит Ему: вина нет у них.

4 Иисус говорит Ей: что Мне и Тебе, Жено? еще не пришел час Мой. 5 Мать Иисуса сказала служителям: что скажет Он вам, то сделайте.

Что может быть радостнее свадебного обеда? Можно ли придумать лучшее место для первого чуда Иисуса? Если верить Эдершейму (1:345), речь идет о свадьбе молодых людей, традиционно игравшейся со среды. Пир начинался с захода солнца и часто продолжался до семи дней (Быт 29:27; Суд. 14:12). Иисус пришел на пир с шестью учениками после трехдневного путешествия с низовий реки Иордан в Кану.¹² Раскопки определили несколько мест, где, возможно, находилась древняя Кана. Все они расположены на расстоянии от шести до двадцати восьми километров к северу от Назарета. Любое из них находится довольно близко к Назарету, и поэтому Марию вполне могли пригласить для участия в подготовке и проведении свадьбы. К тому же, у Иисуса было достаточно времени, чтобы сделать небольшую остановку в Назарете, прежде чем прийти в Кану.

Иисус был приглашен вместе со своими учениками. Возможно именно Нафанаил, который был родом из Каны, пригласил их. Он мог быть даже родственником или близким другом молодоженов. Или же Иисус мог узнать о готовящейся свадьбе во время остановки в Назарете (если, конечно, таковая имела место).

Когда закончилось вино, Мария передала Иисусу неприятнейшую новость, которая вполне могла бы закончиться судебной тяжбой.¹³ Похоже, Мария участвовала в подготовке и управлении этим пиром, иначе откуда ей было знать, что вино закончилось.¹⁴ И, возможно, друзья Иисуса, неожиданно пришедшие с Ним на свадьбу, были отчасти виновны в скором исчезновении вина. Она предположила, что Иисус может им помочь, хотя не просила ничего конкретного. Вот уже тридцать лет она хранила то, что было сказано об Иисусе в пророческом и ангельском слове. Теперь Он принял крещение, прошел испытание в пустыне и вернулся домой со своими первыми покорными учениками. Вполне естественно, что Мария

¹² Иоанн подробно рассказывает о некоторых временных рамках первой недели (Ин. 1:29, 35, 43, 2:1) так же, как и последней недели (Ин. 12:1) служения Христа.

¹³ К.Т. Коопер, "The Best Wine: John 2:1-11," *WTJ* 41 (Spr 1979): 364-380.

¹⁴ В рассказе ничего не говорится об Иосифе, хотя вся остальная семья здесь (Ин. 2:12) и, возможно, помогает матери готовить и проводить свадьбу. Это может указывать на то, что Иосиф к этому времени уже скончался.

Иисус, очевидно, не отказывается выполнить «просьбу» матери. Однако вникает в суть ее мотивов и ожиданий. В Его коротком ответе можно заметить три важных детали. Во-первых, обращение «Жено» вместо «Мама». Это было вежливое обращение, означающее «Дорогая женщина» (ср. Ин. 19:26); но оно определенно рисовало их взаимоотношения. Теперь она должна быть покорна Ему, а не вести Его; ибо теперь Он для нее Христос, а не «сын». Затем, Иисус спрашивает ее: «Зачем ты меня вовлекаешь в это?» [букв. «Что мне и тебе?»] Это традиционная еврейская идиома, означающая: «Что мне до этого?» По сути, Иисус просит Марию внимательно разобраться с их взаимоотношениями. Наконец, Он говорит, что Его час еще не настал. Другими словами: «Мария, не ожидай, что прямо сейчас Я публично заявлю о Себе» (Ин. 7:6, 9). Жизнь Иисуса была предопределена. События, связанные с Его воплощением (Гал. 4:4) и служением были тщательно спланированы и РАСПРЕДЕЛЕННЫ, чтобы привести Его на Голгофу в нужный момент. Иоанн использует слова «час» и «время»; рисуя Божий план жизни Иисуса (ср. Ин. 2:4; 7:6, 8, 30; 8:20; 12:23, 27; 13:1; 17:1), особенно относительно Его смерти.

Ответ Марии говорит о том, что она все еще ожидает участия Иисуса в этой внезапно возникшей нужде. Возможно, тон Его голоса, выражение лица или другие слова, о которых нам не дано знать, заставили ее почувствовать, что Он все же поможет. Тем не менее, единственный приказ, когда-либо данный Марией звучал так: «Что скажет Он вам, то сделайте». **Неплохой совет!**

Ин. 2:6-10 Было же тут шесть каменных водоносов, стоявших по обычаю очищения Иудейского, вмещавших по две или по три меры.^а

7 Иисус говорит им: наполните сосуды водою. И наполнили их до верха.

8 И говорит им: теперь почерпните и несите к распорядителю пира.

И понесли. 9 Когда же распорядитель отведал воды, сделавшейся вином, — а он не знал, откуда это вино, знали только служители, почерпавшие воду, — тогда распорядитель зовет жениха. 10 и говорит ему: всякий человек подает сперва хорошее вино, а когда напьются, тогда худшее; а ты хорошее вино сберег доселе.

^а 6 Две-три меры (греч.) примерно соответствует 75-115 литрам.

Иисус указал на шесть каменных водоносов, которые использовались для ритуальных омовений. Каждый из них был вместимостью от 75 до 115 литров. То есть все вместе они вмещали от 450 до 690 литров воды/вина. Там было достаточно вина, чтобы не только уладить скандал на свадьбе, но и преподнести молодоженам прекрасный свадебный подарок. Иисус приказал наполнить их водой доверху. Это должно было (1) символизировать великое изобилие, и (2) давало уверенность в том, что в сосуды ничего не было подмешано, тем более что (3) они предназначались для ритуальных

омовений и в них не держали вино. И так, в них не могло быть и остатка вина.

Слуги зачерпнули из сосудов немного «воды», чтобы отнести ее к «распорядителю пира», который отвечал за: (1) дегустацию подаваемой на столы пищи и вина; (2) поддержание порядка во время пира (например, он разбивал стакан, если кто-то начинал бесчинствовать); и (3) управление ходом пира. Распорядитель не знал про услугу, оказанную Иисусом. Когда он отведал воды/вина, то нашел вино прекрасным. Вино оказалось таким благодаря своему вкусу, а не крепости. В действительности, палестинские вина всегда были сильно разбавлены водой. Хотя они и могли привести человека к опьянению, существовали и более крепкие напитки. Вино же было, скорее, обычным напитком, всегда подающимся ко столу. Вино было настолько чудесным, что распорядитель даже позвал жениха и поблагодарил его за прекрасное угощение. Обычно лучшее вино подается вначале, а не в конце.

Ин. 2:11

¹¹ Так положил Иисус начало чудесам в Кане Галилейской и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его.

Иисус сотворил много знамений и чудес. Это было первым из семи, записанных Иоанном (ст. 11). И оно, подобно остальным шести, было чудом-явлением узкому кругу учеников. Семь «знамений» записаны Иоанном не для простой демонстрации чудесных способностей Иисуса, а для подтверждения Его Богосыновства.

Эти знамения не просто описывают возможности Иисуса и не просто рассказывают про некоторые события из Его жизни. По словам Бламберга, чудеса Иисуса, подобно его притчам, иносказательно повествуют о Царстве Божьем. Они, так называемые, притчи в действии.¹⁵ Это не значит, что эти события не достоверны исторически. Современные исследования показали, что антисверхъестественные предубеждения научно и философски необоснованны. Но это значит, что Иоанн избрал только некоторые чудеса Иисуса, потому что они наилучшим образом демонстрируют смысл и цель Его прихода.

Итак, возникает вопрос: на что указывает это знамение? Таусейнт сделал пару полезных предложений.¹⁶ Первое, новое вино на свадебном пире указывает на грядущее Царство. В Ветхом Завете приход Царства ассоциировался с молодым вином (Ис. 25:6; 55:1; Иоиль 3:18; Амос 9:13). В Новом Завете символом Царства стал пир, особенно свадебный пир (Мф. 8:11; 22:1-14; Лк. 13:29; 14:15-24; Откр. 19:7-9). Новое Царство будет отличаться от

¹⁵ C.L. Blonberg, "New Testament Miracles and Higher Criticism: Climbing up the Slippery Slope," *JETS* 27/4 (Dec 1984): 425-438.

¹⁶ S.D. Toussaint, ("The Significance of the First Sign in John's Gospel," *BibSac* 134 (Jan 1977): 45-51.

старого (ср. Мк. 2:21-22). Второе чудо Иисуса буквально переливается через край. Он создает намного больше вина, чем вообще может понадобиться. Изобилие — также характерная черта Царства Божьего (Фил. 4:7; Рим. 5:20; 1 Пет. 1:8; ср. Амос. 9:13 и дал.). Так, с подачи Марии, Иисус начинает творить чудеса, не публично, а только для узкого круга учеников.

И этим он рисует картину грядущего Царства.

§ 30 После сего пришел Он в Капернаум, Сам и Матерь Его, и братья его, и Иисус и ученики Его; и там пребыл немного дней.

Иисус и ученики посещают Капернаум (Ин. 2:12)

С горных склонов Каны Иисус спускается к берегам Галилейского моря, на родину шести следующих за Ним учеников. Вместе с шестью вслед за Иисусом идут четверо Его братьев и мать. Сестры Иисуса могли быть уже замужем и их отсутствие можно легко объяснить обязанностями по дому.

О братьях Иисуса упоминается девять раз: Шесть раз в прямой связи с Марией (Мф. 12:46; 13:55; Мк. 3:32; 6:3; Лк. 8:19-20; Ин. 2:12) и трижды без нее (Ин. 7:3, 5, 10; 1 Кор. 9:5; Гал. 1:19). Эти отрывки указывают на то, что братья Иисуса были родными сыновьями Марии, а не ее племянниками или детьми Иосифа от первого брака. То, что Иисус с креста передал заботу о матери Иоанну (Ин. 19:25-27), может означать не что иное, как разрыв со стороны братьев всяческих отношений с Ним или их неспособность заботиться о Марии, так как это сделал бы Иоанн, в силу их юного возраста.

Как замечает МакГарви, визит в Капернаум показывает: (1) Откуда царедворец, искавший Иисуса в Кане, знал про способности Иисуса (Ин. 4:46-54). (2) Почему Иисус переселился из Назарета именно в Капернаум, который в последствии стал его основной «базой» (Мф. 4:13; 9:1; Мк. 2:1). Это также объясняет наличие определенной динамики во взаимоотношениях между назаретянином и Его капернаумскими учениками, также как и последующий визит Иисуса в Назарет. И (3) что Иисус не просто оборвал свои семейные связи, по крайней мере, этого не произошло до ближайшей Пасхи (McGarvey, стр. 120).

§ 31
Первое очищение храма (Ин. 2:13-22)

Иисус очищает Божий храм, подобно тому, как это делали в старые времена Иосия и Езекия. Этот бесстрашный поступок — заявка Иисуса на Мессиянство (ср. Мал. 2:2-3).¹⁷ Это событие указывает не столько на коррумпированность служителей храма, сколько на Самого Иисуса, Его личность. Читая эту историю в свете чуда в Кане, мы сможем заметить две

¹⁷ R.H. Hiers, "Purification of the Temple: Preparation for the Kingdom of God," *JBL* 90 (1971): 82-90.

стороны служения Иисуса. С одной стороны Он – великий Мессия нового Царства, окруженный изобилием и славой. С другой стороны Он – страдающий раб, отверженный и погибший от рук иудейских лидеров, но восставший вновь на третий день.

Все четыре Евангелия включают рассказ об очищении храма. Но синоптики помещают его не в начале, как это делает Иоанн, а в конце служения Иисуса (Мф. 21:12-13; Мк. 11:15-17; Лк. 19:45-46). Возможно, Иисус очистил храм только однажды, и Иоанн поместил это событие вначале, обращая большее внимание на богословское значение текста, взамен хронологической последовательности событий. В конце концов, по понятным причинам, эти истории объединяют три значительные черты (такие как храм, животные и менялы). Но все же различия между этими историями не менее значительные. Например, только Иоанн упоминает о биче, о пророчестве из Псалма 68:9 и о предсказании разрушения храма. Синоптики также добавляют пророчества Исайи 56:7 и Иеремии 7:11-14. К тому же, Марк делает замечание о том, что Иисус преградил движение в храме. Все это приводит нас к выводу о том, что Иисус, действительно, очищал храм дважды. Эти два храбрых поступка ознаменовали начало и окончание Его общественного служения.

Датировать служение Иисуса можно только благодаря Евангелию от Иоанна, которое упоминает различные праздники, в которые Иисус посещал Иерусалим: (1) Первая Пасха (2:13); (2) Вторая Пасха (возможно) (5:1); (3) Третья Пасха (6:4); (4) Праздник Кушей (7:2); (5) Праздник Обновления (10:22); (6) Четвертая Пасха (11:55). Далее, служение Иоанна Крестителя можно датировать примерно осенью 26 года н.э. (Лк. 3:1). Иисус, похоже, принял крещение той зимой. Затем Он провел сорок дней в пустыне (Мф. 4:2); в течение следующих семи дней Он познакомился с первыми учениками и с ними же отправился на свадьбу в Кану (Ин. 1:29, 35, 43, 2:1). Несколько дней Он провел в Капернауме (Ин. 2:12), откуда поспешно направился в Иерусалим на праздник Пасхи, который проводился 15 числа месяца Нисан (приблизительно в апреле) 27 г. н.э. Наши расчеты находят подтверждение в стихе 20, поскольку Ирод начал реконструкцию храма в 19 г. до н.э. Через 46 лет (то есть в 27 г. н.э.) произошло следующее событие в жизни Иисуса.

Ин. 2:13-17

¹³ Приближалась Пасха Иудейская, и Иисус пришел в Иерусалим ¹⁴ и нашел, что в храме продавали волов, овец и голубей, и сидели меновщики денег. ¹⁵ И, сделав бич из веревок, выгнал из храма всех, также и овец и волов; и деньги у меновщиков рассыпал, а столы их опрокинул. ¹⁶ И сказал продающим голубей: возьмите это отсюда и дома Моего не делайте домом торговли.

¹⁷ При сем ученики Его вспомнили, что написано: ревность по дому Твоем сдает Меня.^a

^a 17 Псалом 68:10

До некоторой степени, это — инаугурационное обращение Иисуса. Примерно за месяц до праздника бригада строителей обычно занималась ремонтами дорог и мостов. Красились гробницы, дабы путешествующие случайно не наступили и не осквернились ими (Эдершейм, I:367). Иисус с сопровождающими Его присоединились к радостной процессии, взбираясь от Капернаума, лежащего на высоте около 180 метров ниже уровня моря, к Иерусалиму, находящемуся на высоте около 760 метров выше уровня моря. Направляясь к Святому Городу, они пели Псалмы Галлель (119-й псалм) (133).

УПАДОК ПРАВОВ

По внешнему виду и запаху храм напоминал нечто среднее между скотобойней и цирком. Весь алтарь был забрызган кровью животных, отовсюду раздавалось бляение овец и козлов, птицы ворковали, пронзительно кричали и бились, когда их передавали из рук в руки. Здесь можно было встретить и коренных жителей Иудеи и представителей со всех уголков римского мира. Они несли с собой сэконоленные деньги, желая принести их в жертву своему Богу. Богатые поклонники совершали такое паломничество ежегодно. Для бедных слоев общества такой случай выпадал раз в жизни. Насколько же разочарованы они были увиденным.

Зрелище было известно под именем «Базар Анны».¹⁸ Анна был иудейским первосвященником. Его власть расширялась вместе с ростом его скупости и алчности. Ему поклонялись и его боялись. Во дворе священного храма он построил весьма прибыльное предприятие, приносившее ему немалые барыши. Дело строилось так (ср. Эдершейм I:369): если кто-то из паломников приносил с собой жертвенное животное, управляющий священник [*muncheh*], несомненно, находил бы в нем порок и предлагал продать его за бесценок. Животное же после покупки возвращалось обратно в загоны священников, благословлялось и продавалось другому паломнику с большой «накруткой». Первому паломнику теперь нужно было приобретать «кошерное» животное по непомерно высокой цене, иногда в четыре-пять раз превосходившей его стоимость. Прежде чем заплатить за животное, ему следовало обменять свои деньги на палестинские монеты у менял (ведь только такая валюта принималась в храме). При обмене необходимо было заплатить налог, составлявший от 15 до 20 % от суммы обмена. Это был настоящий грабег.

В придачу к жертве, каждый иудей должен был платить храмовый налог в пол-шекля ежегодно (Исх. 30:13; Мф. 17:24). Иудеи из других стран (напр. Персии, Тира, Сирии, Египта, Греции и Рима), которые пользовались при расчетах другими монетами, также должны были платить налог при валютно-обменной операции. Гамильтон замечает, что иерусалим-

¹⁸ J. MacArthur, *Matthew*, Vol.3 (Chicago: Moody, 1988), стр. 286.

кий храм, подобно языческим храмам того времени, выполнял функции центрального банка страны (ср. 2 Мак. 3:6-15).¹⁹ Использовалось много финансовых ухищрений, призванных выудить деньги из кошельков набожных паломников.

Все это оставляло только горечь в душе у пришедших на поклонение. Но желание исполнить свои благочестивые порывы не оставляло им иного выхода. Ситуация обострялась еще и отсутствием определенной цены за жертвенное животное. Все было отдано на откуп продающим. Потому ругань и жаркие споры по поводу цен были постоянным атрибутом храмового базара. Красные лица, сжатые кулаки и повышенные голоса... все для поклонения Богу.

ОЧИЩЕНИЕ

Войдя в храм, Иисус немедленно приходит в ярость. Он хватает несколько веревок, делая из них бич. В виду всех этих животных, вокруг лежало много подходящих веревок. Он умело и уверенно применяет Свой инструмент и выгоняет скот. Стих 15 – «выгнал из храма всех» – относится без сомнения к меновщикам денег. Животные не виноваты, урок требуется этим распоясавшимся людям.

Как же Иисусу удалось справиться со всеми, хотя Он был в полном меньшинстве? Можно привести несколько объяснений: (1) Даже в воплощенном состоянии Иисус обладал божественной чистотой и страстью. Это, само по себе, наводит страх. (2) Меновщики денег не были владельцами своих лавок, а работали по найму. Они скрылись, приметив опасность. Кроме того, некоторые из них могли уже давно испытывать глубокое чувство вины за свои дела – они знали, что поступают несправедливо. (3) Люди, стоящие вокруг, могли поддержать Иисуса, когда Он стал опрокидывать столы и рассыпать монеты по полу. Этот шаг понравился народу и в своем яростном гневе, люди, без сомнения, поддержали Его. (4) Рядом находился римский гарнизон, наблюдавший за прохождением праздника из крепости Антония. Иисус уже привлек их внимание. Саддукеям менее всего хотелось раздувать огонь. Они могли расстаться со своими местами, а может быть даже с жизнями. Это были опасные времена. Народ искал спасителя и был готов сражаться, если бы таковой нашелся.

Он сказал им: «Не делайте дом Моего Отца домом торговли». ²⁰ Иоанн включает в рассказ свой комментарий в стихе 17. Ученики вспоминают Пс. 68:10а: «Ревность по доме Твоем снедает меня». Это цитата довольно интересная по нескольким причинам. Во-первых, Псалом 68 – мессианский (ср. ст. 22). На нем частично основаны самые ранние представления учеников об Иисусе. Во-вторых, слово «снедает», буквально означает «поеда-

¹⁹ N.Q. Hamilton, "Temple Cleansing and Temple Bank," *JBL* 83 (1964): 356-372.

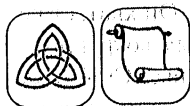
²⁰ *те* с императивом настоящего времени означает остановку развивающегося действия.

ет». Этот стих не означает, что Иисус просто всем сердцем «болел» за храм. В первоначальном контексте эти слова означают крик боли и отчаяния. Подобно Давиду, страсть Иисуса по храму принесет Ему страдания. В-третьих, время глагола «снестать» было изменено Иоанном с прошедшего (в Септуагинте) на будущее. Исторически, когда Давид писал Псалом 68, он описывал свой прошлый опыт страданий из-за ревности по Богу. Иисус же ожидает этого в будущем. Даже теперь Он бросает вызов власти первосвященника и прокуратора, которые утверждали, что контролируют центральный банк храма.

Ин. 2:18-22

¹⁸ На это Иудеи сказали: каким знамением докажешь Ты нам, что имеешь власть так поступать?

¹⁹ Иисус сказал им в ответ: разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его.



²⁰ На это сказали Иудеи: сей храм строился сорок шесть лет, и Ты в три дня воздвигнешь его? ²¹ А Он говорил о храме тела Своего. ²² Когда же воскрес Он из мертвых, то ученики Его вспомнили, что Он говорил это, и поверили Писанию и слову, которое сказал Иисус.

Иудеи²¹ (т.е. саддукейские священники) оказались в сложном положении. Они могли потерять куну денег, которые так сильно любили. С другой стороны, народ мог восстать против них, окажи они сопротивление Иисусу. Они обращаются к Иисусу с осторожной вежливостью. Они не отвергают Его притязаний, но просят веских подтверждений Его власти. Они просят знамения. Среди Иудеев тогда бытовало мнение о том, что пришествие Мессии будет сопровождаться великими знамениями и чудесами. Потому саддукеи, которые даже не верили в буквальное пришествие Мессии, заигрывали с толпой.

Иисус не намерен играть в их игры. Воскресение – единственное знамение, которое Он предлагает. Они не понимают Его, потому что буквально принимают сказанные Им слова (ср. Ин. 3:3-4; 4:14-15; 4:32-33; 6:51-52; 7:34-35; 8:51-52; 11:11-12; 14:4-5). Они не понимают, как Иисус может за три дня восстановить сооружение, на строительство которого ушло сорок шесть лет. Эти слова еще раз всплывут во время допросов Иисуса (Мф. 26:61; Мк. 14:58) и Стефана (Деян. 6:14), когда их будут обвинять в попытке

²¹ Иоанн употребляет термин «Иудеи» иногда по отношению ко всем иудеям, иногда по отношению к иудейским традициям или даже к иудействующим. Но чаще всего – это негативное слово, относящееся к иудейским религиозным лидерам. Кулпеппер предполагает, что это *hoi Ioudaioi* по ходу повествования приобретает все более негативный оттенок (R.A. Culpepper, "The Gospel of John and the Jews," *Rev & Exp* 84 (Spr 1987): 273-288). Более того, первичная аудитория Иоанна (примерно 90 годы н.э.) состояла из иудеев, отлученных от синагог. Поэтому негативная оценка иудейских лидеров (помимо того, что она исторически верна), служила бы напоминанием христианам о том, что верность Христу и верность синагоге – не одно и то же. В те дни религиозные иерархи отлучили даже Самого Иисуса.

разрушения храма. И все же, кажется, что фарисеи правильно понимали намерения Иисуса, потому позднее выставили охрану около гробницы (Мф. 27:62-66).

Важно заметить, что слово «храм» [*hieron*] в стихе 14 меняется на слово *naos* в стихе 19-21. Последнее слово буквально означает «место» (так же «гробница», «усыпальница», «храм», «часовня» — прим. пер.), в котором обитает Бог. Оно используется в 1 Коринфянам 3:16-17 и 6:19, когда речь идет о теле христианина. Очевидно, Иисус говорил о собственном теле, как о месте пребывания Бога. Позже воспоминания об этом споре укрепили веру учеников в Иисуса.

Это происшествие призвано рассказать не о здании храма, а о личности Иисуса. Тем не менее, со смертью Иисуса необходимость в храме отпала. Высшая жертва была принесена и завеса разорвана. Бог более не обитал в Святой Святых. С тех пор Он обитает Святым Духом в сердцах людей (1 Кор. 6:19). Более того, за убийство Иисуса иудеев и их храм постигла Божья кара. Храм был разрушен в 70 году н.э. А поклонение в храме Ветхого Завета не возобновились до наших дней.

§ 32a
Первая
реакция на
чудеса
Иисуса
(Ин. 2:23-25)

²³ И когда Он был в Иерусалиме на празднике Пасхи, то многие, видя чудеса, которые Он творил, уверовали во имя Его.^a ²⁴ Но Сам Иисус не вверял Себя им, потому что знал всех ²⁵ и не имел нужды, чтобы кто засвидетельствовал о человеке, ибо Сам знал, что в человеке.

^a 23 Или и поверили в Него



Народ верит в Иисуса, видя знамения (ст. 23). Но Иисус, на самом деле, еще не сотворил ни одного чудесного знамения, а только очистил храм (ср. Мал. 3:1-3) и ответил саддукеям. Что же это были за знамения? В Иудее Иисус проведет около восьми-деяти месяцев (Ин. 4:35). Скорее всего, Он совершил там много чудес за это время. Однако, Иоанн, похоже, утверждает, что они поверили в Него здесь и теперь, во время праздника. Возможно, что Иисус сотворил чудеса уже здесь во время Пасхи, о которых нам не рассказано в подробностях.

Несмотря на то, что народ верит в Иисуса, Он отказывается вверять Себя им. Он знает их сердца (ср. Ин. 1:42, 47-48; 3:3; 4:29; 6:61, 64; 13:11; 21:17). Они искренне верят в Иисуса. Слова «уверовали во имя Его» Иоанн обычно употребляет по отношению к другим истинно верующим (ср. 1:12-13; 3:18 и проч.).²² Но даже «верующие» могут быть переменчивы и ненадежны. Иисус не противится их вере; но Он не станет доверять им.

§ 32b
Встреча
Иисуса с
Никодимом
(Ин. 3:1-21)

Разговор Иисуса с Никодимом иллюстрирует два последних стиха (Ин. 2:24-25). Итак, мы видим одного из тех «верующих», которым Иисус не вверяет Себя. Никодим неуверен, напуган и смущен. Тем не менее, Он представляет сливки общества! Эта глава покажет нам разницу между по-

верхностной верой (ст. 1-9) и подлинной верой (ст. 31-36).

Мы перенесемся от описания событий (2:23-25) к диалогу с Иисусом (3:1-12) и, наконец, к монологу Иисуса (3:17-21). А затем вновь от описания событий (3:22-24) к диалогу с Иоанном (3:25-30) и к монологу Иоанна (3:31-36).

Ин. 3:1-2

¹ Между фарисеями был некто, именем Никодим, один из начальников Иудейских. ² Он пришел к Иисусу ночью и сказал. Ему: Равви! мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога; ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог.

Никодим идет коротким путем. Как член Синедриона, он обладает большим влиянием. Он также один из участников бурных дебатов, возникших после того, как Иисус очистил храм (Ин. 2:12-25). Возможно, такой занятый человек может посвятить разговору с Иисусом только ночные часы. Однако, выглядит это сомнительно, особенно если учесть влияние, которым обладает Никодим и то, что именно Иисус был центральной темой религиозных споров дня. Чем ЕЩЕ заниматься религиозному лидеру, такому как Никодим? Так почему же он идет к Иисусу ночью? Возможно, под покровом ночи разговаривать с Иисусом ему сподручнее. А может быть, поговорить с Иисусом один на один можно было только ночью. Но, похоже, «ночь» обладает здесь более глубоким, символическим смыслом.²³

Никодим обращается к Иисусу вежливо. Он, очевидно, не единственный член синедриона, симпатизирующий Иисусу. Немало «воротил» от религии наслышаны о силе, положении и происхождении Иисуса.²⁴ Знамения, представленные Иисусом трудно отрицать, они, бесспорно, свидетельствуют о Божьем благословении в жизни Иисуса. Есть и другие, иудейские «учителя», которые якобы творят чудеса, но им далеко до Иисуса.

Не следуя за Иисусом явно, Никодим выказывает глубокое уважение и посвященность.²⁵ В Иоанна 7:50-52, он защищает право Иисуса на справедливый суд. А в Иоанна 19:38-39, он приносит благовония для погребения

²² Z.C. Hodges, "Untrustworthy Believers – John 2:23-25," *BibSac* 135 (Apr-Jun 1978): 139-152.

²³ Ф. Коттрел перечисляет четыре возможных толкования слова «ночь»: (1) простое указание на хронологию события, (2) стремление Никодима скрыть свой визит от коллег, (3) символизм, как в 1:8-9; 3:19-20; 9:4; 11:10; 13:30, (4) раввины часто проводили ночи в богословских дискуссиях. (F.P. Cottrell, "The Nicodemus Conversation: A Fresh Appraisal," *ExpT*, 96 (May 1985): 237-242).

²⁴ Никодим вполне мог привести для разговора с Иисусом своих учеников. Поэтому «мы знаем» во множественном числе может относиться к его ученикам, и не обязательно к другим членам синедриона. Это также может относиться к верующим вообще, о которых речь идет в Иоанна 2:23.

²⁵ Базлер утверждает, что Никодим не производит впечатление ни положительного не

ния тела Иисуса. Прежде чем обвинять Никодима в малодушии, мы должны вспомнить, что он был единственным фарисеем, пришедшим к Иисусу с явно искренними намерениями.

В Евангелии мы читаем всего лишь краткое содержание беседы этих людей. Текст почти напоминает конспект Иоанна, который он набросал во время встречи. Тем не менее, запись – достаточно исчерпывающая, и позволяет нам проследить за ходом мысли и даже увидеть эмоциональную окраску разговора. Отрывок разделен на три части: ст. 3-8; 9-15; 16-21.

Ин. 3:3-8

3 Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше^a, не может увидеть Царствия Божия.

4 Никодим говорит Ему: как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться?

5 Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. 6 Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа^b есть дух. 7 Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам^c родиться свыше. 8 Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа.

^a3 Или *родится заново*; то же в стихе 7

^b6 Или *духа*

^c7 Множ. числ. в греч.

Вместо ответа на вопрос в ст. 3 Иисус отвечает на глубокую нужду Никодима, возможно, на скрываемое им желание. Возможно, в Царство Небесное Никодима подвигли не столько чудеса, сотворенные Иисусом, сколько Его способность видеть и читать человеческое сердце.

Войти в Царство Божье можно только родившись заново. Синодальный перевод дает верное значение греческого слова [*anōthen*] – «свыше» (ср. также Ин. 3:3, 7, 31; 19:11, 23). Это рождение можно назвать новым не в смысле времени, а в смысле его природы – это *небесное* рождение. Никодим знает, что буквально родится заново невозможно, особенно для старого человека.²⁶ Но Иисус говорит: «Ты прав, я говорю не о физическом, а о духовном рождении».

Фраза «родиться от воды и духа» стала источником многих дебатов. Были предложены различные толкования слова «вода», каждое из которых представляет одну из трех категорий. Первое, «вода» может относиться к физическому рождению человека, например, к околоплодным водам²⁷ или

отрицательного персонажа. Нерешительный читатель сможет найти себя в характере Никодима. (J.M. Bassler, "Mixed Signals: Nicodemus in the Forth Gospel," *JBL* 108/4 (1989): 635-646).

²⁶ Спрашивая «Как человек может родиться, будучи *стар*», Никодим использует необычное слово. Пифагор обозначал словом «старый» [*geron*], тех, кому было 60–80 лет. Если Никодим действительно говорит о себе, то это наводит на мысль о том, что он был престарелым государственным мужем.

²⁷ В поддержку этого мнения см. R. Fowler, "Born of water and the Spirit (Jn 3:5)," *ExpT* 82 (1971): 159; и D.G. Spriggs, "Meaning of Water in John 3:5," *ExpT* 85 (1974): 150.

«жизнь от воды и Духа» семени.²⁸ Однако, в иудейской литературе нет явных ассоциаций рожденья с «водой» этого типа.

Второе, «вода» может относиться к очищению. Некоторые предполагают, что Иисус призывал Никодима принять крещение Иоанна, о котором не говорится до и после события (Ин. 1:23; 26; 3:23). Но крещение Иоанна никогда не ассоциировалось с Духом, да и сам Иоанн уже направлял своих последователей к Иисусу. Возможно, под очищением подразумевается не ритуальное омовение, а действие Святого Духа.²⁹ Ведь и Ветхий Завет часто ассоциирует Святой Дух с водой и ветром (Быт. 1:2; Иоиль 2:28-29; Ис. 44:3; Иез. 36:25-27), особенно когда говорится о возвращении жизни (Ис. 32:15-17; 55:1-3; Иер. 2:13; 17:13; Зах. 14:8). К тому же, слово «дух» также может быть переведено словом «ветер». Поэтому, возможно, Иисус говорит, что для рождения свыше требуется рождение от ветра и воды. Оба слова используются как метафоры для описания Святого Духа, и то и другое пришло с небес, и оба символизируют очищение в Ветхом Завете.

Третье, «вода» относится к крещению.³⁰ Мы поддерживаем это, третье предположение по трем причинам:

- (1) Оба существительных (вода и дух) относятся к одному предлогу. Таким образом, Иисус говорит об одном, а не двух рожденьях.
- (2) Слова «вода» и «Дух» встречаются вместе в Иезекииль 36:25-27, где автор говорит об эсхатологическом очищении, которое даст принимающим его новое сердце и новых дух. Это соответствующим образом рисует таинство крещения.
- (3) Идея крещения уже была представлена Иоанном. Поэтому нам не стоит удивляться, встречая вместе крещение водой и Духом (Ин. 1:25-26, 28, 31-33).
- (4) Другие отрывки о крещении так же говорят о воде и Духе (Мф. 28:19; Деян. 2:38; 19:1-7; Тит. 3:5).
- (5) Все без исключения греческие и латинские отцы церкви толковали этот стих как относящийся к погружению.
- (6) В следующей перикопе мы встречаем Иисуса крестящим (Ин. 3:22).
- (7) Первые читатели Евангелия от Иоанна, читая связку (вода и Дух), не могли не думать о крещении.³¹

Конечно же, призыв к христианскому крещению здесь выглядит несколько несвоевременно. Иисус вряд ли стал бы осуждать Никодима (ст.

²⁸ См. Leon Morris, *Expository Reflection on the Gospel of John*, (Grand Rapids: Baker, 1986), 90-91.

²⁹ См. Z.C. Hodges, "Water and Spirit – John 3:5," *BibSac* 135 (July 1978): 206-220.

³⁰ См. L.L. Belleville, "Born of Water and Spirit": John 3:5," *TrinJ* 1(1980): 125-140.

³¹ Таким же образом читатели Иоанна в первую очередь думали о причастии, читая Ин. 6:53-54, и сошествии Святого Духа, читая Ин. 7:38-39.

10) в отказе принять христианское крещение, потому что оно еще не было введено. Но крещение Иоанна (Ин. 1:26) и крещение Иисуса (Ин. 1:33; 3:22) лежали на пути к христианскому крещению (Мф. 28:19).

Для Никодима казалось унизительным требование Иисуса о втором рождении. Это все равно, что попросить академика пройти курс начальной школы. Никодим был хорошо подготовлен академически и профессионально. Теперь же Иисус призывал его к полному отказу от всех достижений. Подходящий призыв для прозелита или даже ребенка, но НЕ для доктора богословия.

В первой части разговора встречается слово Дух/ветер. И в еврейском и в греческом слово может означать и то и другое. Подобно тому, как невозможно поймать ветер и спрятать его в карман, невозможно загнать Святой Дух и выдавить из него немного силы. Для гражданина Царства важный вопрос заключается не в том, владеет ли он Святым Духом, а владеет ли им Святой Дух. Заметьте, что в соответствии со стихом 8 свобода и непредсказуемость присущи не только Святому Духу, но и всем, рожденным от Духа. Такого человека невозможно заточить, предопределить или ограничить. В мире нет ничего свободнее ветра.

Ин. 3:9-15



⁹ Никодим сказал Ему в ответ: как это может быть?

¹⁰ Иисус отвечал и сказал ему: ты — учитель Израилев, и этого ли не знаешь? ¹¹ Истинно, истинно говорю тебе: мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели, а вы свидетельства Нашего не принимаете. ¹² Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, — как поверите, если буду говорить вам о небесном? ¹³ Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах. ¹⁴ И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, ¹⁵ дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.⁹

⁹ ¹⁵ Или верующий, не погиб, но имел жизнь вечную в Нем

В первой части Никодим задает два вопроса. Теперь ему позволено задать только один: «Как это может быть?» Вновь, раввинистические представления и религиозная политика не позволяют Никодиму понять основную истину Царства. Урок прост (ст. 13): чтобы поистине понять сердце Божье, мы должны слушать и следовать словам Иисуса. Он — единственный пробивший путь с небес на землю и он один способен вернуться назад.

В стихе 10 Иисус жёсток. Используя артикль и перед словом *Израилев* и перед словом *учитель*, Он высмеивает Никодима. Это могло бы звучать примерно так: «Ты говоришь Мне, что такой известный религиозный учитель Израиля, как ты не может понять такие простые истины?» С этого момента диалог превращается в монолог.

Иисус говорит, что до сих пор разговор шел о земном. То есть, рассказывая о втором рождении как о духовном действе, Он использовал земные

термины. Но дальше (Ин. 3:16) речь пойдет о том, что берет начало на небесах. Насколько сложнее *второго рождения* будет понятие Божьей любви.

Иисус подобен змею Моисея (Чис. 21:8-9). Из-за постоянного ропота Израильян, Бог потерял терпение и стал уничтожать народ с помощью ядовитых змей. Результат был вполне предсказуемым — немедленное раскаяние. Но все было не так просто. Исцеление приходило от взгляда на бронзовую змею, которую Моисей сделал и поместил на вершине шеста. Подобным же образом Иисус будет вознесен (на кресте).³² И все, глядящие на него (с верой); будут спасены от змеиных укусов (наказания за грех). В Евангелии от Иоанна это уже третье символическое указание на смерть Иисуса (ср. 1:29; 2:19).

Ин. 3:16-21



¹⁶ Ибо так возлюбил³³ Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную. ¹⁷ Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него. ¹⁸ Верующий в Него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя Единородного Сына Божия. ¹⁹ Суд же состоит в том, что свет пришел в мир; но люди более возлюбили тьму, нежели свет, потому что дела их были злы; ²⁰ ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идет к свету, чтобы не обличились дела его, потому что они злы; ²¹ а поступающий по правде идет к свету, дабы явны были дела его, потому что они в Боге соделаны.^a

^a 21 Некоторые переводчики заканчивают цитату Иисуса в стихе 15 и считают, что слова в стихах с 16 по 21 принадлежат самому апостолу Иоанну.

Трудно определить, кому принадлежат слова в стихах с 16 по 21 — Иисусу или Иоанну. Но, как бы то ни было, в этих словах (3:16-18) мы находим краткое изложение всего Евангелия — венец Нового Завета. Нигде больше богословие не подавалось так просто и, в то же время, не достигало таких совершенных высот. Читая эти стихи, хочется ставить восклицательный знак после каждого слова:

Вот что сказал МакГарви об Иоанна 3:16:

Это урок о Божьей любви: 1. О ее глубине — Он отдал своего единственного Сына. 2. О ее размахе — Он отдал Сына грешному миру (Рим. 5:8). 3. О ее беспристрастности — Он отдал Сына каждому; то есть всем одинаково (Мф. 5:45; Откр. 22:17). 4. О ее богатстве — она благословляет вечной жизнью. 5. О ее ограничениях — нигде не говорится о том, что Бог возлюбил настолько, чтобы спасти неверующих (McGarvey, стр. 131).

³² В поднятие/вознесение Иисуса Иоанн включает сразу распятие, воскресение и вознесение.

³³ Слова «так возлюбил» [греч. *houtos*] указывают качество (глубину), а не количество (всеохватность) Божьей любви. Моултон предлагает следующий перевод: «Вот как Бог возлюбил этот мир: Он послал Своего единородного Сына...» (H.K. Moulton, "John 3:15 — God So Loved the World," *BT* 27/2 (Apr 1976): 242)

Иисус пришел, чтобы спасти, а не судить. Он желает дать каждому вечную жизнь – речь идет не только о количестве, но и качестве жизни. Тем не менее, поскольку Его слова исходят от Бога, ответ на призыв Иисуса становится предметом оценки каждого.

Иисус добр до предела, но не уступчив (3:19-21). Он требователен; Он резок на слова; Он жесток ко греху и нетерпим к неверию; Он есть свет, беспощадно обнажающий³⁴ нашу греховность. И если человек не готов сорвать с себя все одежды и облечься во Христа, у него нет другого выхода, как только спрятаться во тьме.

§ 33
От Иоанна к
Иисусу
(Ин. 3:22-36)

Апостол Иоанн единственный, кто рассказывает о раннем Иудейском служении Иисуса, которое длилось 8-9 месяцев. У синоптиков мы не встречаем и намек на этот период, который заключен между 11 и 12 стихами Матфея 4 (ср. Мк. 1:13-14; Лк. 4:13-14). Иисус пришел в Иерусалим на праздник Пасхи (Ин. 2:13, примерно в апреле) и покинул город за четыре месяца до урожая (Ин. 4:35). За это время Иисус очистил храм (Ин. 2:13-22), сотворил множество чудес (Ин. 2:23; 3:2), и окрестил учеников (Ин. 3:23). Но о деталях Его пребывания и о Его проповедях в этот период мы имеем очень скудные сведения.

В эти дни популярность Иоанна Крестителя падала также быстро, как быстро возрастала популярность Иисуса. Именно этого и желал Иоанн. Но ученики Иоанна завидели в братском соревновании реальную опасность провала, что дало толчок следующей сцене.

Ин. 3:22-26

²² После сего пришел Иисус с учениками Своими в землю Иудейскую и там жил с ними и крестил. ²³ А Иоанн также крестил в Еноне, близ Салима, потому что там было много воды, и приходили туда и крестились, ²⁴ ибо Иоанн еще не был заключен в темницу. ²⁵ Тогда у Иоанновых учеников произошел спор с Иудеями^a об очищении. ²⁶ И пришли к Иоанну и сказали ему: равви! Тот, Который был с тобою при Иордане и о Котором ты свидетельствовал, вот Он крестит, и все идут к Нему.

^a25 Некоторые рукописи с некоторыми Иудеями

Иисус продолжает и расширяет служение крещения, начатое Иоанном. Тем временем, Иоанн уходит в Енон, недалеко от Салима. Слово «Салим» означает «ручей». МакГарви разъясняет, что это непересыхающий ручей с большим числом источников по ходу движения, дающий «достаточно воды» для крещения даже в период засушливого лета» (McGarvey, стр. 134).

У Иоанна в запасе еще восемь месяцев свободы (Мф. 4:12; Мк. 1:14).

³⁴ Слово, которое использует Иоанн [*elencho*], содержит не только идею «вынесения на свет», но также идею «обвинения», приводящего к «осуждению» и заканчивающегося «наказанием».

Некоторые неназванные иудеи спорят с учениками Иоанна об очищении Иисуса (ст. 25). Так они приходят к Иоанну с вопросом в ст. 26: Почему? Похоже, спор об очищении возник вокруг вопроса о взаимосвязи крещения Иоанна и прощения грехов. Это естественным образом привело к крещению Иисуса, которое было подобно крещению Иоанна. Одновременно, Иоанн обещал новое крещение – Духом и огнем. Сегодня мы знаем, что крещение Духом еще предстояло прийти. Но иудеи, затеявшие спор, похоже, ожидали его немедленно и хотели бы знать: (1) Почему крещение Иисуса подобно крещению Иоанна – в чем разница между ними? (2) Как Иисус крестит Духом Святым и огнем? (3) Как вода может влиять на прощение грехов?

В завистливом замечании учеников в стихе 26 прослеживается тонкий упрек Иоанну за его сотрудничество с Иисусом. Самые преданные Иоанну ученики продолжали настаивать на своем. Нет сомнения в том, что они превозносили Иоанна, но это была ошибка. Иоанн еще раз, теперь уже не так мягко, направляет их к Иисусу. Пришло время оторвать детей от груди, и сделать это было не просто.

Ин. 3:27-30 27 Иоанн сказал в ответ: не может человек ничего принимать на себя, если не будет дано ему с неба. 28 Вы сами мне свидетели в том, что я сказал: не я Христос^a, но я послан пред Ним. 29 Имеющий невесту есть жених, а друг жениха, стоящий и внимающий ему, радостью радуется, слыша голос жениха. Сия-то радость моя исполнилась. 30 Ему должно расти, а мне умяляться.

^a28 Или Мессия

Это последние, записанные, слова Иоанна Крестителя. Из них мы видим достоинство Иоанна и превосходство Иисуса. Его первые слова: «Не может человек ничего принимать на себя, если не будет дано ему с неба», могут относиться и к нему самому и к Иисусу. Если он имеет в виду Иисуса, то смысл этих слов таков: «Иисус принял свое служение от Бога, поэтому я рад тому, что у Него такое множество учеников». Но если Иоанн говорит о себе, то фраза может означать: «Я принял свое служение от Бога. Поэтому я не имею права возвышать себя или выходить за рамки моей цели». Второе толкование имеет глубокий смысл, особенно в контексте стихов 28-30.

Радостная картина, приведенная Иоанном в стихе 29, была близка и понятна каждому в те дни (ср. Иер. 7:34; 25:10; 33:11). Друг жениха объявлял о его приходе, просил руки невесты и руководил подготовкой приема. Но его радость была в возвышении друга, а не его самого. Подобно этому Иоанн радуется успехам Иисуса, а не своим собственным. Никому из учеников ни разу не удавалось сказать более благородных слов, чем те, что вышли из уст Иоанна: «Ему должно расти, а мне умяляться».

Ин. 3:31-36 31 Приходящий свыше и есть выше всех; а сущий от земли земной и есть и говорит, как сущий от земли; Приходящий с небес есть выше всех, ³² и что Он



видел и слышал, о том и свидетельствует; и никто не принимает свидетельства Его. 33 Принявший Его свидетельство сим запечатлел, что Бог истинен, 34 ибо Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божии; ибо не мерою дает Бог^a Духа. 35 Отец любит Сына и все дал в руку Его. 36 Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем.^b

^a34 Греч. Он

^b36 В некоторых переводах цитата заканчивается после стиха 30.

В очередной раз Иоанн удивляет нас своими богословским взглядом³⁵ (ст. 31-36). Перед нами встает глубокое понимание достоинства и Богосыновства Иисуса, также как и требования послушания веры в ответ на Его призыв. Перевод «не верующий» в стихе 36 оставляет желать лучшего. Более точный перевод этого слова был бы «непокоряющийся» [*apeitheo*]. Во всех остальных случаях оно переводится как «непокорный» или «непослушный». Это слово несет ту же смысловую нагрузку, что и слово «вера», подразумевающая веру, ведущую к действию (ср. Иакова 2:20).

§ 34
Иисус
оставляет
Иудею и
идет в
Галилею
(Мф. 4:12;
Мк. 1:14а;
Лк. 3:19-20;
4:14а;
Ин. 4:1-4)

Это короткий отрывок повествует о переходной стадии. Он соединяет два рассказа из раннего этапа служения Иисуса – рассказ о разговоре с Никодимом, зрелом, образованном, уважаемом религиозном лидере; и рассказ о разговоре с женщиной самарянкой, грешной, необразованной, чуждой иудейскому народу. Иисус, подобно золотой нити, связывает их воедино, несмотря на все эти значительные различия. Более всего на свете им обоим нужен Он. Более того, этот короткий отрывок оказывается поворотным в ходе всего евангельского повествования: (а) внимание переводится с Иоанна на Иисуса, (б) место служения перемещается из Иудеи в Галилею, (с) власти теперь оказывают сопротивление не Иоанну, а Иисусу, (д) служение Иисуса переходит из стадии зарождения в стадию пика популярности. Это ключевой момент. Значимость его подчеркивается тем, что именно здесь берет начало основная фаза служения Иисуса (Лк. 23:5; Деян. 10:37).

Лк. 3:19-20

¹⁹ Ирод же четвертовластник, обличаемый от него за Иродиаду, жену брата своего, и за всё, что сделал Ирод худого, ²⁰ прибавил ко всему прочему и то, что заключил Иоанна в темницу.

Мф. 4:12
вместе с
Лк. 4:14а

¹² Услышав же Иисус, что Иоанн отдан под стражу, удалился {в силе духа^a лк} в Галилею.

^a Лк. 4:14 Или Духа

Иисус вынужден возвратиться из Иудеи в Галилею по нескольким причинам. Во-первых, *арест Иоанна* прекращает его общественное служение, которое продолжалось от четырнадцати до восемнадцати месяцев. Но

³⁵ Здесь мы предполагаем, что эти слова принадлежат Иоанну Крестителю, а не Апостолу Иоанну.

и Иисусу грозит опасность, из-за его близкого сотрудничества с Иоанном. Они родственники, разница в возрасте составляет каких-то шесть месяцев. По словам Иоанна, целью его служения было пришествие Иисуса. Их «профессиональные» интересы совпадали. Более того, они оба практикуют крещение погружением, с одинаковой целью, и проповедуют одинаковое учение – покаяние и Царство Божье. Они идут в одной упряжке. Поэтому Иисус удаляется, чтобы избежать преждевременного ареста Иродом (что, как показывают более поздние события, было реальной опасностью, ср. Лк. 13:31-32). Но это была не единственная причина ухода. Иоанн проповедует в Салиме и Еноне. Невозможно с точностью определить местоположение этих пунктов, но можно сказать, что они находились где-то на границе Галилеи и Самарии. То есть Иисус трудится в южных районах Палестины, в то время как Иоанн сосредотачивает свои усилия в центральных и северных районах. После ареста Иоанна в областях, максимально открытых к принятию проповеди о Царстве остается духовных вакуум. Иисус с лихвой заполнит пустоту, возникшую после ухода Иоанна.

Во-вторых, Иисус, очевидно, *ведом Святым Духом*. Луки 4:14 говорит: «Иисус вернулся *в силе Духа*». Он понимает, что Его служение подчиняется определенным свыше срокам (Ин, 10:18; 13:1; 14:31). Он также понимает, что исполняет миссию, предопределенную Богом (Ин. 2:4; 7:30; 8:20; 12:23). Кроме того, нам известно пророческое предсказание о том, что Галилея станет местом служения Иисуса (Ис. 9:1-2; Мф. 4: 14-16).

Ин. 4:1-4

¹ Когда же узнал Иисус о дошедшем до фарисеев слухе, что Он более приобретает учеников и крестит, нежели Иоанн, — ² хотя Сам Иисус не крестил, а ученики Его, — ³ то оставил Иудею и пошел опять в Галилею.

⁴ Надлежало же Ему проходить через Самарию.

А вот и третья причина, по которой Иисус решил вернуться в Галилею. Похоже, что Он избегает надвигающейся стычки с фарисеями. Популярность Иисуса растет (Иоанна 3:26). Толпы народа увеличиваются. За ним теперь следует больше людей, чем за Иоанном. Это раздражает завистливый дух фарисеев, стремящихся к соперничеству (ср. Мф. 27:13). «По сравнению с Галилеей, в Иудее влияние фарисеев было значительно выше, и синедрион охотно бы согласился арестовать Иисуса, останься он в Иудее (Ин. 7:1; 10:39)» (McGarvey, стр. 140). Наконец, после ареста Иоанна (Мф. 4:12; Мк. 1:14), Иисус становится единственным объектом как нападок фарисеев, так и религиозного рвения учеников.

Между тем, Иисус продолжает крестить народ погружением. Это, конечно, не христианское крещение, поскольку Иисус еще не умер и не воскрес из мертвых (ср. Рим. 6:1-6). Это простое продолжение служения Иоанна и крещения для искупления грехов (Мк. 1:4), как право на вхождение в Царство (Ин. 3:5). Позднее его сменит христианское крещение, как церемония вступления в Царство (Мф. 28:18-20; Деян. 2:38; Кол. 2:11-12).

Теперь же оно выделяет тех, кто желает уподобиться детям (Лк. 18:16-18) и родиться заново (Ин. 3:5).

Из типичных для Иоанна, вставленных как бы мимоходом, замечаний (ср. Ин. 3:24; 4:8,9б), мы узнаем, что Иисус передает право крещения своим ученикам (Ин. 4:2). Таким образом, Он избежал проблем, которые позже возникли в служении Павла в 1 Коринфянам 1:14-17.

§ 35а
Иисус и
женщина
самарянка
(Ин. 4:5-26)

Во многом разговор с этой женщиной приводится для сравнения/контраста с разговором Иисуса и Никодима. Она была чужой, Он – своим. Он был авторитетом, она – изгоем. Ее презирали, ему оказывали честь. Тем не менее, их роднило страстное ожидание прихода Мессии. В этой главе Иоанн затронет три важных вопроса: живая вода, истинное поклонение и принятие язычников. Ответ на все вопросы мы находим в личности Иисуса.

Было бы неплохо обратить внимание на употребление Иоанном слова «вода». В первой главе Иоанн говорит о воде крещения покаяния, которое вводит человека в Царство. Во второй главе Иисус превращает воду сосудов для очищения в вино, предвещающая приход нового Царства, которое Он основал. В третьей главе Иисус объясняет Никодиму необходимость второго рождения от воды и Святого Духа. Теперь же, у колодца в Самарии, Иисус предлагает женщине самарянке Себя, как живую воду.

Иоанн только что заметил в стихе 4, что Иисусу надлежало [*edei*] проходить через Самарию. Большинство иудеев предпочитало возвращаться в Галилею через Перею, переходя через Иордан. Дорога была длиннее, но устранялась возможность церемониального осквернения от самарян и реальная опасность насилия из-за расовых трений. Иисус, однако, избирает более прямой путь. Возможно, Он спешит оказаться в Галилее (хотя и задерживается на пару дней в этой местности, ст. 40). А может быть, Он уходит от толпы иудеев в Перее или самого Ирода, ведь Перея была частью его владений. Наконец, Иисус может чувствовать устроенную провидением встречу с женщиной самарянкой и вынужден следовать через Самарию, не из-за политического давления, а по Божьему предопределению.

Ин. 4:5-9

⁵ Итак приходит Он в город Самарийский, называемый Сихарь, близ участка земли, данного Иаковом сыну своему Иосифу. ⁶ Там был колодезь Иаковлев. Иисус, утрудившись от пути, сел у колодезя. Было около шестого часа. ⁷ Приходит женщина из Самарии почерпнуть воды. Иисус говорит ей: дай Мне пить. ⁸ Ибо ученики Его отлучились в город купить пищи. ⁹ Женщина Самарянская говорит Ему: как ты, будучи Иудей, просишь пить у меня, Самарянки? ибо Иудеи с Самарянами не сообщаются.^а

^а 9 Или не пользуются посудой после Самарян

Деревня Сихарь (великодушно названная здесь городом) находится примерно в полукилometре от колодца Иакова, приблизительно в пятиде-

в (21-01-01-01-01) сяти километрах к северу от Иерусалима. Иисус с учениками прибыл ближе к полудню. Иисус посылает учеников в город, а Сам остается отдыхать. Иисус идет к колодезю. (Это — единственное место пребывания Иисуса, которое мы можем указать с точностью до одного метра.) Сегодня глубина колодца составляет 22 метра, и вода в нем появляется только во время влажной зимы. За годы в нем накопилось много камней и мусора. Во времена Иисуса глубина колодца превышала тридцать метров.

Иисус остается в одиночестве у колодца, в то время как ученики уходят в город, чтобы купить еды. В их отсутствие женщина самарянка приходит к колодезю набрать воды, Иисус просит ее набрать немного воды для себя. Просьба довольно необычная, поскольку обращена к женщине, и направлена не более того, к самарянке.³⁶ Мужчины в те дни не обращались к женщинам, и мужчины даже к собственным женам, во всеуслышание. Более того, как замечает Хендриксен: «Иоанн: «Иудеи с Самарянами не общаются». Глагол буквально означает «использовать вместе с». Его часто употребляли по отношению к посуде. Таким образом, иудеи не стали бы пить из той же кружки, что и самарянин, и именно это собирался сделать Иисус (Hendricksen, стр. 161). Из стиха 8 ясно видно, что иудеи входили в контакт с самарянами (напр. торговали). В других случаях Иисус также стремился преодолеть расовые предрассудки (Лк. 9:54-55; 10:25-37; 17:11-19), хотя и ставил самарян в один ряд с язычниками (Мф. 10:5), называя их иноплемениками и иноземцами (Лк. 17:18).

Иисус говорит ей: «Если бы ты знала дар Божий и Кто говорит тебе: дай Мне пить, то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую.

¹¹ Женщина говорит Ему: господин! тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок; откуда же у тебя вода живая? ¹² Неужели ты больше отца нашего Иакова, который дал нам этот колодезь и сам из него пил, и дети его, и скот его?

¹³ Иисус сказал ей в ответ: всякий, пьющий воду сию, возрадет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную. ¹⁴ Женщина говорит Ему: господин! дай мне этой воды, чтобы мне не иметь жажды и не приходиться сюда черпать.

Теперь, с помощью пары небывалых предположений, Иисусу удалось по-настоящему привлечь ее внимание: «Если бы ты знала, кто Я, то просила бы живой воды у Меня». Живой водой называли воду из ручьев, источников и рек. Это была проточная вода, в отличие от стоячей воды прудов и колодцев (Быт. 26:19; Лев. 14:5). Женщина понимает слова Иисуса буквально, «Тебе нечем почерпнуть воды, а колодезь глубок», — отвечает она. Понятно, что Иисус не может достать живую воду прямо из колодца. Однако вокруг било несколько ручьев. Возможно, она решила, что незнакомец знает источник с особенно вкусной водой. Мы понимаем, что Иисус

³⁶ J.D.M. Derrett, "The Samaritan Woman's Purity (John 4:4-52)," *EvQ* 60/4 (1988): 291-298.

говорил о духовных вопросах, особенно тех, что касаются Святого Духа (Ин. 7:37-39).

Иаков, патриарх иудейского народа, трудился в поте лица, выкапывая этот глубокий колодец. Чтобы добраться до естественного источника воды, ему потребовалось пробить толстый слой каменистой почвы. С тех пор колодец давал прекрасную чистую, холодную воду. Этот незнакомец никак не мог тягаться с великим Иаковом (ст. 12)! Но Иисус дерзко утверждает, что способен на большее. Его вода навсегда утоляет жажду. Более того, эта живая вода становится вечным источником. Результат его действия – не что иное, как вечная жизнь. Начавшись от колодца Иакова, разговор быстро достиг небесных высот.

К сожалению, женщина оказывается не готовой к пониманию таких возвышенных истин. Она осталась бы довольной, если бы смогла пополнить запасы воды, не приходя сюда каждый день. Она говорит: «Дай мне этой воды, чтобы мне не иметь жажды и не *приходить* сюда черпать» [настоящее время, сослагательное наклонение]. До колодца было всего минут десять ходьбы, но даже этот ежедневный путь с полным кувшином был довольно изматывающим. Мы почти читаем ее мысли: «Ну, что же, дружок, докажи свою силу!» И Он доказывает, и дает ей больше, чем она могла рассчитывать.

Ин. 4:16-18

¹⁶ Иисус говорит ей: пойдй, позови мужа твоего и приди сюда.

¹⁷ Женщина сказала в ответ: у меня нет мужа.

Иисус говорит ей: правду ты сказала, что у тебя нет мужа, ¹⁸ ибо у тебя было пять мужей, и тот, которого ныне имеешь, не муж тебе; это справедливо ты сказала.

Зачем Иисус попросил ее позвать мужа? Может быть, Он призывает ее покориться духовному авторитету мужа? Или Он призывает ее раскаяться за свои грехи? Может быть, Он хочет, чтобы читатели увидели Его любовь к грешникам? А может быть Он ищет случая продемонстрировать Свое всеведение? Какими бы ни были Его намерения [мы понимаем, что проводить психоанализ поведения исторической личности следует очень осторожно], Иисус быстро привлек ее внимание к Своей личности. Если Ему известна ее прежняя жизнь, то можно быть уверенным, что и о живой воде Он говорит не в пустую.

Ответ женщины оказывается необычным. Любительница поговорить (см. 4:11, 12, 15), она внезапно замолкает. Интересно подсчитать, как ее ответы отличаются по числу употребленных слов: в греческом тексте, в стихе девятом она использовала 11 слов... в стихе пятнадцатом – 13... в стихах одиннадцатом и тринадцатом – целых 42 слова... а в стихе семнадцатом – только три: «не имею мужа» (Hendriksen, стр. 164).

Похоже, что Иисус наступил на большую мозоль. Но Он не остано-

валяется на этом. Помещая слово «муж» в начале предложения, Он акцентирует еще больше внимания на этом вопросе.¹⁹

Нет ничего удивительного в том, что у этой женщины было пятеро мужей. Среди римлянского времени развод был обычным делом. Как правило, человек имел жену, следившую за домом, и любовницу, с которой выходил на люди. Даже иудеи, следуя либеральному учению Гиллеля, регулярно разводились со своими женами. Гиллель позволял разводиться с женой, даже «если обед, который она готовит, подгорит». Самаряне держались в этих вопросах где-то посередине, между римлянами и иудеями.

Ин. 4:19-26

¹⁹ Женщина говорит Ему: Господи! вижу, что Ты пророк. ²⁰ Отцы наши поклонялись на этой горе, а вы говорите, что место, где должно поклоняться, находится в Иерусалиме.

²¹ Иисус говорит ей: поверь Мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу. ²² Вы не знаете, чему кланяетесь, а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев. ²³ Но настанет время и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе. ²⁴ Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине.

²⁵ Женщина говорит Ему: знаю, что придет Мессия, то есть Христос; когда Он придет, то возвестит нам все.

²⁶ Иисус говорит ей: это Я, Который говорю с тобою.

Иисус всматривается в ее темное прошлое. Она немедленно признает Его пророком. Настолько это явно. Но теперь она уводит разговор в сторону от своей личной жизни и задает вопрос, бывший в то время острым богословских споров – подходящее место поклонения. Некоторые обвиняют ее в желании спрятаться от своих грехов. Но ее мотивы могли быть глубже. А какие вопросы задали бы вы Иисусу? Кажется вполне естественным, что самарянку интересует самый острый вопрос, возбуждавший горячие споры между иудеями и ее народом.

Вопрос становится еще более насущным, если вспомнить, что они стояли у основания горы Геризим, в 315 метрах ниже того места, где стоял старый храм. Взмахом руки, она могла указать на руины древнего самарянского храма, который был разрушен в 127 году до н.э. другим иерусалимским евреем, Иоанном Гирканом.²⁷ Для самарян это событие стало незаживающей раной.

Иудеи считали, что Иерусалим был единственным, определенным Богом, местом поклонения (Втор. 12:5-11; 3 Цар. 9:3; 2 Пар. 3:1). Самаряне считали таким местом гору Герезим.²⁸

²⁷ R.J. Bull, "Archaeological Context for Understanding John 4:20," *BA* 38 (May 1975): 54-60.

²⁸ МакГарви перечисляет причины, по которым самаряне считали Герезим верным местом поклонения: «(1) Здесь Бог впервые явился Аврааму после его прибытия в Ханаан (Быт. 7:6-7). (2) Здесь первое время жил Иаков (Быт. 33:18). (3) Сюда пришел Иосиф,

И те и другие заблуждались, считая поклонение определенным положением тела (поклоном), а не сердечным желанием познания и любви к Богу. Иисус представляет новый тип взаимоотношений с Богом (Иер. 31:31-34; Евр. 8:8-12), в которых происходит соединение Духа Божьего с духом человеческим (1 Кор. 2:10-14; 6:19).

Спасение, действительно, от Иудеев: Псалом 147:19-20; Исаии 2:3; Амоса 3:2; Михея 4:1-2; Рим. 3:1-2; 9:3-5, 18. Впрочем, быстро приближается время, когда завеса в храме будет разодрана (Мф. 27:51), а спасение будет даровано всем народам (Деян. 10:34-35). Внимание переместится с места поклонения на поклоняющегося. Народ Божий поймет, что Богу не нужен храм, построенный человеческими руками (Деян. 7:48; 17:24).

«Бог есть Дух».³⁹ Из уст Иисуса исходит богословие настолько простое, что даже дети способны понять его, и настолько глубокое, что даже богословы не могут охватить его. Такова небольшая крупица истины. С одной стороны она становится разгадкой многих тайн Божьего бытия, и все же ведет к появлению не меньшего числа новых.

Женщина не знает, как ей ответить. Он поразил ее до глубины души. Снимая напряжение, она просто говорит: «Когда придет Мессия, то объяснит нам все». Но Иисус не отступает: «Женщина, Я и есть Мессия». Пройдет еще два года, прежде чем Иисус еще раз открыто заявит о Себе (Мф. 16:16-18). Он знает, что самаряне не станут принуждать Его к политическому мессианству (ср. Ин. 6:15). Более того, собираясь пробыть здесь не больше двух дней, Он может позволить себе зайти немного дальше. Среди самарян, действительно были сильны мессианские ожидания (Деян. 8:9; Флавий, *Древности* 18:85), что подтверждается их ответом на явление Иисуса.

§ 35b
Нивы
поспели
к жатве
(Ин. 4:27-38)

²⁷ В это время пришли ученики Его, и удивились, что Он разговаривал с женщиною; однакож ни один не сказал: чего Ты требуешь? или: о чем говоришь с нею?

²⁸ Тогда женщина оставила водонос свой и пошла в город, и говорит людям: ²⁹ пойдите, посмотрите Человека, Который сказал мне все, что я сделала: не Он

ища своих братьев (Быт. 37:12-13). (4) Здесь был построен город-убежище (Иисус Навин 20:7-9). (5) Здесь Иисус Навин прочитал благословения и проклятия (Иисус Навин 8:33). (6) Здесь же он сказал последнюю речь (Иисус Навин 24:1). (7) Здесь были похоронены кости Иосифа (Иисус Навин 24:32). И (8) окрестность горы была важным местом во времена разделения царств (3 Цар. 12:1, 25)». К тому же, современная самарийская традиция считает, что гора Герезим была центром Эдемского сада, из ее праха был сотворен Адам, здесь построили первый алтарь Адам, Сиф и Ной; ее считали местом, где остановился ковчег и единственным местом, которое не покрыли воды потопа, а значит единственным местом на земле, не оскверненным мертвыми телами; это было место, где Авраам встретил Мелхиседека и позднее принес в жертву Исаака, а также истинным местом нахождения Вефиля (McGarvey, стр. 147-148).

³⁹ Бог также описан как свет (1 Иоанна 1:5); любовь (1 Иоанна 4:8, 16); и огонь (Евр. 12:29).

«...или Христос?»³⁰ Они вышли из города и пошли к Нему.

²⁹ Или Мессия

Ученики возвращаются с ужином. Они, конечно, удивлены тому, что Иисус разговаривает с женщиной. Но молчат. За прошедшие девять-десять месяцев они поняли, что Иисус ничего не делает зря. Даже если Он ведет себя необычно, они доверяют Ему. Или, может быть, у них недостает духа противостоять Ему.

Об оставленном женщиной сосуде с водой ходит много догадок. Большинство считает, что она забыла кувшин из-за переполнявших ее чувств — так ее захватил разговором с Иисусом. Однако, возможно, что, набрав воды, она просто оставила кувшин Иисусу-Мессии, который просил у нее пить (ст. 7).

Она бежит в город, в избытке чувств (нормальная реакция на встречу с Иисусом). Понимая, что слова женщины да еще с ее репутацией в той культуре будут звучать не очень убедительно, она обращается к жителям со словами, способными привлечь их внимание: «(Пойдите, посмотрите Человека, Который сказал мне все, что я сделала)». Такое предложение вызвало немалый интерес. Многим хотелось бы услышать пикантные подробности рассказа о женщине с такой репутацией.

Мы то знаем, что Иисус рассказал ей далеко не все, что она сделала. Но Он указал на основные вехи ее взрослой жизни. Этого было достаточно, чтобы убедить ее, что Он знает всю ее подноготную. Затем Он спрашивает у народа: «Не Он ли Христос?» Задавая такой вопрос, она как бы ожидает негативного ответа. Ей известно, как привлечь внимание мужчин (что мы можем заключить из ее богатого семейного опыта). Люди покидают город, направляясь к Иисусу. Но, заметьте, как меняется представление женщины об Иисусе по ходу повествования: стих 9 — «иудей»; стих 17 — «Господи (Господь)»; стих 19 — «Пророк»; стих 29 — «Христос».

³¹ Между тем ученики просили Его, говоря: Равви! ешь. Ин. 4:31-38

³² Но Он сказал им: у Меня есть пища, которой вы не знаете.

³³ Посему ученики говорили между собою: разве кто принес Ему есть?

³⁴ Иисус говорит им: Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его. ³⁵ Не говорите ли вы, что еще четыре месяца, и наступит жатва? А Я говорю вам: возведите очи ваши и посмотрите на нивы, как они побелели и поспели к жатве. ³⁶ Жнущий получает награду, и собирает плод в жизнь вечную, так что и сеющий и жнущий, вместе радоваться будут, ³⁷ ибо в этом случае справедливо изречение: один сеет, а другой жнет. ³⁸ Я послал вас жать то, над чем вы не трудились; другие трудились, а вы вошли в труд их.

Тем временем, ученики предлагают Иисусу еду, от которой Он отказывается. Похоже, что голод уступил место радостному волнению, захватившему Иисуса после того, как Он впервые заявил о Себе открыто. Ученики, рассуждающие плотскими нормами, не понимают Иисуса. Женщи-

ну смутила идея духовной воды, учеников смущает мысль о духовной пище. Иисус начинает передавать им учение о духовной пище, но Его прерывают. К ним идет большая толпа.

Был декабрь (или первые дни января) и до весеннего урожая оставалось еще четыре месяца.⁴⁰ Но Иисус сказал: «Посмотрите, как побелели нивы». Посмотрев, они, возможно, увидели большую группу самарян, одетых в белые одежды, идущих по зеленому полю, чтобы найти вероятно-го Мессию. Урожай, и в правду, был обильным (ср. Мф. 9:37-38; Лк. 10:2).

«Сеющий и жнущий вместе радоваться будут» – намек на Амоса 9:13. Этот отрывок рассказывает о радостях мессианской эры, когда урожаем будет настолько изобильным и частым, что сеятель и жнец будут работать одновременно.⁴¹ «Один сеет, а другой жнет». Иисус явно призывает учеников к жатве, но кто был сеятелем? Ответ: Моисей, Пророки, Иоанн Креститель, Иисус и даже женщина самарянка.

§ 35с
Вера
жителей
Сихари
(Ин. 4:39-42)

³⁹ И многие Самаряне из города того уверовали в Него по слову женщины, свидетельствовавшей, что Он сказал ей все, что она сделала. ⁴⁰ И потому, когда пришли к Нему Самаряне, то просили Его побыть у них; и Он пробыл там два дня. ⁴¹ И еще большее число уверовали по Его слову. ⁴² А женщине той говорили: уже не по твоим речам веруем, ибо сами слышали и узнали, что Он истинно Спаситель мира, Христос.

Благодаря свидетельству женщины, многие в Сихари уверовали в Иисуса. Они настояли на том, чтобы Он задержался еще на два дня. За эти дни еще больше людей уверовало в Него.

Нам не известно насколько глубокой и зрелой была их вера, но нам известно, что они называли Его «Спасителем мира» (ср. Мф. 1:21; Лк. 2:11; Деян. 5:31; 13:23; Фил. 3:20; Еф. 5:23; Титу 1:4; 2:13; 3:6; 2 Тим. 1:10; 2 Пет. 1:1, 11; 2:20; 3:2, 18). Будут и другие, уверовавшие в Иисуса за такой короткий промежуток времени. Когда сердце открыто, требуется совсем немного, чтобы понять, кто есть Иисус? (Мф. 8:5-13; Мк. 15:39; Лк. 1:42; Ин. 1:49; Деян. 16:31-34).

МакГарви замечает, что этот отрывок рассказывает о падении трех внушительных преград: (1) расовых предрассудков; (2) полового неравноправия – Иисус подтвердил способность этой женщины к получению духовного знания и даже ее пригодность к передаче знания о Нем и Его личности.

⁴⁰ Аргил (A.W. Argyle), "A Note of John 4:35," *ExpT* 82 (1971): 247-248, утверждает, что Иоанна 4:35 – «идеальная ямбическая структура» и потому представляет собой притчу в стиле еврейской поэзии. Иисус мог цитировать общеизвестную притчу из какого-либо неизвестного нам греческого источника. Но вполне возможно, что Иисус, знакомый с греческим стихосложением, сам сочинил эту фразу.

⁴¹ Амос 9:11-12 ясно применяется к христианской эре в Деяниях 15:16-17. Логично было бы предположить, что Амос 9:13-14 нужно понимать в том же контексте, применительно к нарождающейся Церкви, особенно в свете слов Христа, сказанных Им здесь.

