

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ

СЛУЖЕНИЕ

ИОАННА КРЕСТИТЕЛЯ

§ 20

Контекст повествования

(Мк. 1:1;
Лк. 3:1-2)

¹Мк.1:1 Начало Евангелия Иисуса Христа, Сына Божия,^a

^a 1 В некоторых рукописях слова *Сына Божия* отсутствуют

В отличие от других евангелистов, у Марка нет обычного введения. С первой же строчки он захватывает наше внимание, подобно звуку трубы. На первых читателей Марка эффект был такой же, как если бы он крикнул: «Ура-а-а! Слушайте новость об Иисусе!»

Затем Марк мгновенно переходит к главной теме повествования. Он продолжает серией коротких эпизодов, которые немедленно задают контекст служения Иисуса: ветхозаветная цитата, проповедь Иоанна, крещение и искушение Иисуса.

Лк. 3:1-2

¹ В пятнадцатый же год правления Тиверия кесаря, когда Понтий Пилат начальствовал в Иудее, Ирод был четвертовластником в Галилее, Филипп, брат его, четвертовластником в Итурее и Трахонитской области, а Лисаний четвертовластником в Авилинее, ² при первосвященниках Анне и Каиафе, был глагол Божий к Иоанну, сыну Захарии, в пустыне.

Евангелие Луки не начинается словами: «Однажды, давным-давно». Лука «прибивает этот рассказ гвоздями исторической достоверности», называя конкретных правителей (ст. 1-2). И на этот раз он превзошел себя. Он перечисляет, ни много ни мало, семерых правителей, стоявших у власти в эту эпоху:

1. Кесарь Тиверий – его предшественник, Август, умер 19 августа 14 года н.э. Если считать, что Тиверий немедленно взял власть в свои руки, действие нашего рассказа произошло примерно между 28 и 29 годом н.э., в соответствии с обычным римским методом исчисления.
2. Ирод – Ирод Антипа, сын Ирода Великого. Он правил Галилеей и Переей с 4 г. до н.э. по 39 г. н.э. (ср. Лк. 3:19-20; 13:31; 23:7).
3. Филипп – также как и Ирод Антипа был сыном Ирода Великого. Он правил в Итурее и Трахонитской области – к северу от Палестины с 4 г. до н.э. по 33/34 г. н.э. Тетрарх – правитель части Палестины, которая была затем разделена на четыре части.

4. Лисаний — о нем нет сколько-нибудь значительных упоминаний в истории.
5. Пилат — это тот самый Понтий Пилат, который был прокуратором Иудеи с 25 по 36 годы н.э.
6. Анна — «Официальный срок первосвященства Анны истек в 15 г. н.э., но его влияние, особенно во времена пребывания на престоле первосвященника его зятя Каиафы (18-36 гг. н.э.) (ср. Ин. 18:13), оставалось настолько сильным, что его имя обычно употреблялось вместе с именем Каиафы» (Liefeld, стр. 854). Похоже, что Анна, по иудейским традициям, оставался фактическим первосвященником в течение всей жизни (ср. Ин. 11:49; 18:13; Деян. 4:6).
7. Каиафа — он был первосвященником (18-36 гг. н.э.), официально поставленным Римом. Он был четвертым по счету назначенным на этот пост после Анны. Правительство, наконец, нашло себе пешку, которой оно могло управлять, хотя люди по-прежнему почитали своим первосвященником Анну.

§ 21

Служение Иоанна Крестителя

(Мф. 3:1-6;
Мк. 1:2-6;

Лк. 3:3-6; ср.
Ин. 1:19-23)

^{Мф. 3:1} В те дни приходит Иоанн Креститель и проповедует в пустыне Иудейской

^{Лк. 3:3} И он проходил по всей окрестной стране Иорданской, проповедуя крещение покаяния для прощения грехов,

^{Мф. 3:2} и говорит: покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное.

С приходом Иоанна пророчества о пришествии Мессии одно за другим стали исполняться, как будто небесный оператор по очереди стал нажимать нужные кнопки, являя тайну Божию. — Благоую Весть об Иисусе Христе. Иоанну было предназначено стать предвестником Мессии. И он исполнял свою миссию, служа в различных местах вдоль берегов реки Иордан недалеко от Вифании (Ин. 1:28; 10:40). Люди со всех концов Палестины приходили послушать его проповеди.

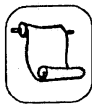
Его проповедь была простой, но глубокой: Приблизилось Царство Небесное. Чтобы подготовиться к пришествию Царства каждый должен покаяться и принять крещение. Крещение Иоанна было предвестником христианского крещения. И то и другое совершалось «в покаяние для прощения грехов» (ср. Деян. 2:38). Писание учит нас, что Иоанново крещение, подобно жертвам Ветхого Завета, действительно приводило к прощению грехов, даже до Голгофы. Подобно нам, они были «оправданы по вере» (ср. Рим. 4:1-25; Гал. 3:1 и дал.) Разница лишь в том, что мы вспоминаем крест, они же ожидали его. Но все мы и они спасены по вере, то есть по доверию Божиим обещаниям.

Некоторые считают, что Иоанн заимствовал свой обряд из крещений иудейских прозелитов, есеевских ритуальных омовений или даже из обря-

да вступления в культ Зороастризма. Несмотря на то, что в перечисленных выше обрядах действительно есть много общего, различий все же значительно больше. (1) Все перечисленные группы практиковали самопогружение, а не принятие крещения от кого-то. (2) Все перечисленные обряды проводились для ритуального очищения (часто встречается в Ветхом Завете Лев. 14:9; Чис. 19:19; 8:7). Но главной целью крещения Иоанна было покаяние. Иоанн призывал к внутреннему изменению, в то время, как все остальные культы – к внешнему. (3) Крещение Иоанна было предназначено не для вступления в новый культ и не для неофитов, а для иудеев, которые уже считали себя чистыми. И (4) крещение Иоанна проводилось для прощения грехов, дань ритуалам и традициям здесь не имела значения. Иосиф Флавий неверно понимал смысл крещения Иоанна, поставив его в один ряд с другими обрядами того времени:

Ирод умертвил этого праведного человека, который убеждал иудеев вести добродетельный образ жизни, быть справедливым друг ко другу, питать благочестивое чувство к Предвечному и собираться для омовения. При таких условиях (учил Иоанн) омовение будет угодно Господу Богу, так как они будут прибегать к этому средству не для искупления различных грехов, но для освящения своего тела, тем более что души их заранее уже успеют очиститься *праведностью* (Древности 18.5.2).

Действительно, форма была подобной, но смысл принципиально отличался. Крещение Иоанна стало мостом между иудейским культом и христианским таинством.



Лк. 3:4-6
вместе с
Мк. 1:2-3

[Лк. 3:4] как написано в книге слов пророка Исаии, который говорит:

[Ис. 1:3] вот, Я посылаю Ангела Моего пред лицом Твоим,
который приготовит путь Твой пред Тобою.^a

³ Глас вопиющего в пустыне:
приготовьте путь Господу,
прямыми сделайте стези Ему.^b

[Лк. 3:5] всякий дол да наполнится,
и всякая гора и холм да понизятся,
кривизны выпрямятся
и неровные пути сделаются гладкими;

⁶ и узрит всякая плоть спасение Божие.^c

^a [Мк. 1:2] Мал. 3:1

^b 3 Исаии 40:3

^c [Лк. 3:6] Исаии 40:3-5

Все синоптики цитируют Исаии 40:3. Лука добавляет Исаии 4-5 (не включая 5а). Марк помещает прежде слов Исаии цитату из Малахии 3:1 (и Исхода 23:20), предсказывающих приход Илии. Иудеи ожидали что Илия предварит пришествие Мессии. В конце концов, он не умер (4 Цар. 2:11). Малахии 4:5 предсказывает его возвращение для подготовки пришествия Мессии. Иисус относит эти строки к Иоанну (Мф. 11:14).

С помощью образов, подготовка к пришествию Мессии сравнивается с подготовкой к пришествию царя или другой важной особы. Зная о приближении царя, группы подготовки, буквально, выходили ему навстречу и расчищали дорогу для проезда. Они растаскивали крупные камни, выравнивали повороты и заполняли рытвины. Иоанн выполнял этот труд для Иисуса с помощью своей проповеди. Он представил многие мессианские идеи, также как и крещение покаяния, что должно было подготовить сердца и умы, обратив их к Иисусу.

Текст Септуагинты, из которой синоптики цитировали ветхозаветные пророчества, немного отличается от еврейского текста. Во-первых, «прямыми сделайте стези Емму» по-еврейски буквально звучит как «Богу нашему». Также в Матфея 3:3 слово «Господь» — есть перевод еврейского «Ягве». Оба отрывка, таким образом, подразумевают, что Иисус — это Бог-Ягве.

Мф. 3:4-6 Сам же Иоанн имел одежду из верблюжьего волоса и пояс кожаный на чреслах своих, а пищу его были акриды и дикий мед.⁵ Тогда Иерусалим и вся Иудея и вся окрестность Иорданская выходили к нему,⁶ и крестились от него в Иордане, исповедуя грехи свои.

Матфей и Марк рисуют портрет Иоанна. Он необычный аскет. Он носит одежду из верблюжьей шерсти, препоясанную кожаным ремнем. Он питается, как это ни странно звучит, диким медом и саранчой. Однако людям тех дней он не казался таким уж странным. Такую одежду носили и другие пророки (4 Цар. 1:8 [ср. Мал. 4:5]; Зах. 13:4). Саранча считалась чистой пищей (Лев. 11:22), и ее до сих пор употребляют в пищу бедняки на ближнем востоке. Часто она употребляется вместе с молоком и диким медом. Поведение Иоанна можно считать грубым и резким, но не неслыханным. В нашей культуре мы назвали бы его пещерным человеком.

§ 22
Проповедь
Иоанна
Крестителя
(Мф. 3:7-10;
Лк. 3:7-14)

Иоанн {увидев ... многих фарисеев и саддукеев^{Мф}} приходившему креститься от него народу говорил: порождения ехиднины! кто внушил вам бежать от будущего гнева?⁷ Сотворите же достойные плоды покаяния и не думайте говорить в себе: отец у нас Авраам, ибо говорю вам, что Бог может из камня сих воздвигнуть детей Аврааму.⁸ Уже и секира при корне дерев лежит: всякое дерево, не приносящее доброго плода, срубают и бросают в огонь.

Проповедь Иоанна касается и повседневной жизни и самых глубин сердца. Матфей (3:7) уточняет, что Иоанн обращается в первую очередь к книжникам и фарисеям, пришедшим послушать его. Поэтому его слова кажутся еще более резкими. Он, не стесняясь, называет их отродьем змеиным. Позже так же фарисеев назовет Иисус (Мф. 23:33). Храбрость Иоанна — одна из характерных черт ветхозаветного пророка.

Мы знаем, что народ приходил к Иоанну, чтобы принять крещение.

Зачем же к нему шли фарисеи и саддукеи? Так же креститься? Матфей объясняет, что фарисеи и саддукеи приходили «к [*epi ton*] нему на крещение». Это может означать, что они шли «к нему, чтобы креститься». Но у Матфея *epi ton* больше нигде не означает «чтобы». Однако, может означать «из-за» или «по поводу» (ср. Мф. 15:32; 22:34). Поэтому, вероятный смысл этой фразы состоит в том, что фарисеи приходили к Иоанну *по поводу* его крещения.

Это можно представить, например, так: они приходили расспросить Иоанна о его праве проводить крещение (Ин. 1:24-25). Некоторые из них могли делать это искренне, но большинство фарисеев и саддукеев только играли в искренность ради дешевого авторитета. Сквозь внешний лоск, Иоанн видит их истинные мотивы и разоблачает их (Лк. 3:7-9). Итак, фарисеи и саддукеи, или, по крайней мере, большинство из них, отказались принять крещение Иоанна (Лк. 7:30; Мф. 21:23-27).

Выходя к Иоанну на крещение, фарисеи и саддукеи поступали правильно, но их мотивы были явно неверны. Более всего они нуждались в покаянии, приносящем присущие ему плоды. Слово «покаяние» буквально означает «изменение разума». Однако такое объяснение может привести читателя к недопониманию истинного смысла слова. Греческая идея разума включает в себя и волю и мысли. Поэтому разуму подвластны и мысли и поведение человека. Подобно тому, как вера без дел мертва, покаяние без соответствующих изменений в поведении бессмысленно (ср. Деян. 17:30-31; 26:20). Мы не хотим сказать, что истинное покаяние влечет за собой безгрешное поведение. Вопрос не в уровне святости, а в направлении. Куда мы движемся: к Богу или от Него?

Члены этой группы были уверены, что их иудейское наследие обеспечивает им место рядом с Богом. Иоанн же напротив предупреждает их об опасности почитания наследия выше истинного покаяния. Да, они действительно были потомками Авраама. Но само по себе это не означало, что они стали истинными «сыновьями» Авраама. Сын, в иудейской культуре, нес в себе характер отца (ср. Мф. 23:29-32). Фарисеи считали, что их родство и положение гарантирует им благосклонность Божью. Как гласит старая поговорка: «Важно не что ты знаешь, а кого ты знаешь». Иоанн исправляет их еще до того, как они успевают высказаться. Мы оправданы пред Богом благодаря правильным взаимоотношениям с Ним, а не с нашими предками. Истинные дети Авраама — те, что рождены не по плоти, а по вере в обещания Божьи (Рим. 9:6-9; Гал. 6:16).

Крайняя необходимость в покаянии особенно чувствуется в свете надвигающегося суда. Иоанн говорит, что топор суда уже приготовлен и вот-вот будет занесен. Он срубит любое дерево, не приносящее плодов. Позднее, Иисус повторит предупреждение Иоанна (Лк. 6:43-45; Ин. 15:1-6). Более того, глаголы «срубают» и «бросают» стоят в настоящем, а не в будущем времени, подчеркивая безотлагательность действия. Каждый че-

Иоанн М. Кто из людей предстанет перед грядущим судом, но, похоже, что суд над всей израильской иудейской системой уже начался.

Лк. 3:10-14. ¹⁰И спрашивал его народ: что же нам делать? ¹¹Он сказал им в ответ: у кого две одежды, тот дай неимущему, и у кого есть пища, делай то же. ¹²Пришли и мытари креститься, и сказали ему: учитель! что нам делать? ¹³Он отвечал им: ничего не требуйте более определенного вам. ¹⁴Спрашивали его также и воины: а нам что делать? И сказал им: никого не обижайте, не клеветайте, и довольствуйтесь своим жалованьем.

Что же нам делать? Какие плоды покаяния нам принести? Три группы подходят к Иоанну с одним и тем же вопросом (Лк. 3:10-14): иудейские бедняки, сборщики налогов и воины. Сцена напоминает ту, что описана в Деяниях 2:36-37.

Сначала Иоанн отвечает на вопрос бедняков, Туникой (в русск. пер. «одежда» – *прим. пер.*) называли и нижнее белье, поддевавшееся под плащ и верхнюю одежду. Всем требовалась одна туника, но без второй можно было и обойтись. Потому, имея излишки, мы должны делиться ими с неимущим. Иоанн не предлагает обобществлять имущество, как это делали кумранские монахи; он ведет речь о простой благотворительности. Пища и одежда необходимы для жизни. Можно ли любить Бога и не замечать человека, нуждающегося в самом необходимом? (ср. 2 Кор. 8:13015; Иак. 2:15-17; 1 Ин. 3:17).

Затем Иоанн беседует с мытарями. Этих людей в Израиле презирали так же, как проституток и убийц. Их считали предателями родины. Даже «греки считали слово “мытарь” синонимом слову “вор»» (McGarvey, стр. 76). В соответствии с римской системой налогообложения, на каждый регион в провинции по системе аукциона продавалась налоговая лицензия. Купивший лицензию назначался начальником мытарей, как, например, Закхей (Лк. 19:2). Начальники обещали императору собирать определенную сумму налогов с вверенной им территории. Затем они нанимали помощников, которые собирали налоги с населения подушно. Начальники мытарей зарабатывали деньги на том, что собирали больше налогов, чем отсылали в казну. Их зарплата зависела от сборов. Весь избыток они забирали себе. Подобным же образом помощники зарабатывали, собирая больше, чем требовали начальники. Жестокость выливалась в прямой доход. К тому же, их труд считался ритуально нечистым. Их ненавидели и изгоняли из иудейских общин.

Народ был слегка разочарован тем, что Иоанн не предлагал никаких социальных реформ и не призывал к бунту. Покаяние просто требует справедливости. Даже сборщикам налогов нужно как-то зарабатывать на жизнь, но не следует перегибать палку и грабить людей. Возмозно, вопрос задавали иудеи, служащие в храмовой

страже. Но, судя по совету Иоанна, ими были ненавидимые всеми римские воины. Благодаря своему положению, римские солдаты могли, и часто вымогали у людей деньги угрозами. Последняя фраза Иоанна: «Довольствуйтесь своим жалованием». Римский солдат зарабатывал около двухсот двадцати пяти динариев в год. Обычный работник в то время зарабатывал около динария в день. Стоимость пищи, одежды и оружия вычиталась из жалования. Несмотря на то, что после ухода в отставку, они получали римское гражданство, заработанных денег было не так уж и много. Можно понять, почему их не удовлетворяла зарплата. Но, по словам Иоанна, это не оправдывает грабеж.

§ 23 Крещение Духом и огнем.

(Мф. 3:11-12;

Мк. 1:7-8;

Лк. 3:15-18).



Поиск общих черт и различий между Иисусом и Иоанном продолжается. Ищущим Мессию Иоанн указывает на другого. Он был всего лишь предтечей. Дела Мессии намного превзойдут даже его удивительное крещение.

¹⁵ ИЛК 3:15 Когда же народ был в ожидании, и все помышляли в сердцах своих об Иоанне, не Христос ли он, ^a — ¹⁶ Иоанн всем отвечал: я крещу вас водою^b {в покаяние^{МФ}}, но идёт {за мною^{МФ, МК}} Сильнейший меня, у Которого я недостоин {наклонившись^{МК}} развязать ремень обуви {понести обувь Его^{МФ}}; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем. ¹⁷ Лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Свое и соберет пшеницу в житницу Свою, а солому сожжет огнем неугасимым. ¹⁸ Многое и другое благовествовал он народу, поучая его.

^a 15 Или Мессия ^b 16 Или в воде

Люди не просто гадали, был ли Иоанн Мессией; они надеялись, что Он и есть обещанный Мессия.¹ Ожидания пришествия Мессии достигли тогда своего пика. Глядя на римскую оккупацию, они надеялись, что Мессией станет царь (Пс. 110), который силой оружия освободит свой народ (Пс. 2; Ис. 9:6-7). Популярность Иоанна могла, наконец, перерасти в подобный мятеж. Учитывая период четырехсотлетнего пророческого молчания, они ожидали Мессию-пророка (Втор. 18:15, 18). Иоанн, очевидно, был подходящей фигурой. Учитывая обнищание масс, и роскошь, в которой купался Ирод, они надеялись на Мессию, который принесет своему народу материальное процветание (Амос. 9:13-15). Аскетический образ жизни Иоанна не очень укладывался в эту схему, но шансы были все же неплохие — два против одного.

Иоанн не был Христом. Более того, он даже считал себя недостойным развязать ремень его обуви. Другими словами, Иоанн считал, что не достоин оказать Иисусу даже самую низкую услугу. Иоанн знал, что он — не Мессия, и его крещение только доказывало это. Он мог крестить только водой. Мессия же будет крестить Духом и огнем. Хотя это может быть

¹ Лука использует *оттатив* в 3:15, показывая надежду или желание.

образом крещения очищения (Quelich, стр. 27-28), скорее здесь речь идет о двух различных крещениях: Первое, крещение Духом Святым. Оно описано дважды в Новом Завете, в день Пятидесятницы (Деян. 1:5; 261-4) и в пожухе очию в доме Корнилия (Деян. 11:15-17). Оба раза оно знаменовало рождение новой церкви (иудейской и языческой). Оба раза оно явилось доказательством того, что Бог принял этих людей. И оба раза оно сопровождалось даром говорения на языках. Можно ли считать, что крещение Святым Духом и христианское погружение в воду — одно и то же? Ведь и Павел использует тот же язык, описывая христианское крещение (1 Кор. 12:13; Еф. 4:5). Да и Иоанн Креститель похоже утверждал, что Иисус будет крестить всех Духом Святым (Мф. 3:11; Мк. 1:8; Лк. 3:16; Ин. 1:33). Тем не менее, между крещением Святым Духом и христианским крещением есть существенные различия. (1) Оба раза описанное крещение Святым Духом происходило не для покаяния, а для свидетельства. (2) Оно сопровождалось даром говорения на иных языках, который никогда не описывается в связи с христианским крещением.² И (3) в обоих случаях крещения Святым Духом погружение в воду не имело места. Отсюда мы заключаем, что *пробывание* Святого Духа ясно обещано через христианское крещение (Деян. 2:38; 19:1-6; ср. Ин. 3:5; 7:38-39; Тит. 3:5). Крещение Святым Духом было в свою очередь уникальным знаком того, что Бог принимает две новые церкви (Деян. 2; 10). Но даже если сверхъестественные события, описанные в Деяниях 2 и 10, и обычное крещение погружением в воду назвать крещением Святым Духом, между ними все равно останется принципиальная разница.

Второе крещение Иисуса названо крещение огнем. Некоторые, указывая на то, что в Деяниях 2:3 Святой Дух сошел на Апостолов в виде огненных языков пламени, считают крещение Святым Духом и огнем единым событием. Но это не так. Крещение Святым Духом и крещение огнем — прямо противоположны. Крещение огнем — образ суда. Пример из контекста рисует земледельца, собирающего пшеницу и сжигающего бесполезную солому. Христиане ожидают не этого.

Лука напоминает нам (ст. 18), что здесь приведен только краткий обзор проповедей Иоанна. Но сердце его проповеди — покаяние в свете наступающего Царства, и величие идущего Христа.

² В Деяниях 19:1-7 говорение на иных языках было связано не с крещением, а с возложением рук апостола Павла.