



## ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ

# Истина об УВЕРЕННОСТИ В СПАСЕНИИ

“Как я могу быть уверен?”

С практической точки зрения, это — ключевой вопрос. Нашей самой большой осознанной необходимостью является чувство уверенности относительно того, что мы приняты Богом, и относительно нашего будущего участия в славе. Нам нужна эта “благословенная уверенность”, уверенность в нашем спасении.

Что это за уверенность? Можно ли иметь подобную уверенность? И если да, то каковы основания, на которых она может покоиться? Мы попытаемся дать ответ на эти вопросы в этой последней главе книги “Его Истина”.

Имеется несколько воззрений по вопросу об уверенности в спасении; некоторые из них противоречат учению Писания. Прежде чем обратиться к учению Библии, остановимся на двух ложных точках зрения.

## "ОДНАЖДЫ СПАСЕННЫЙ — СПАСЕННЫЙ НАВСЕГДА"

Две наиболее распространенные ошибочные концепции уверенности в спасении находятся на противоположных краях общего спектра воззрений по этому вопросу. Одна из этих идей утверждает, что "однажды спасенный — спасенный навсегда"; другая же отрицает возможность уверенности в спасении вообще.

Теорию "однажды спасенный — спасенный навсегда" часто называют концепцией "вечной надежности". Эта идея состоит в том, что коль скоро человек становится истинным верующим, для него становится невозможным потерять веру (по крайней мере, навсегда), и, следовательно, для него невозможна утрата спасения. С момента обретения им благословений искупления Иисусом, он навеки получает надежное укрытие. Ему нечего беспокоиться относительно отпадения от благодати. Бог будет охранять его в вере вечно.

Подобная точка зрения является неотъемлемой частью общей системы воззрений кальвинизма. Буква "P" в акrostихе T-U-L-I-P, составленном из начальных букв догматов кальвинизма, соответствует идее "стойкости (или огражденности) святых". Эта концепция логически следует из догматов "абсолютной порочности", "произвольного избрания" и "непреодолимой благодати". Еще до сотворения мира Бог решает, кто из абсолютно порочных людей будет спасен; затем в назначенное время Он неизбежно призывает их и дает им дар веры. Поскольку Бог обладает верховной властью от начала до конца, Он неизменно следит за тем, чтобы каждый верующий сохранял свою веру до конца. Так утверждают последовательные кальвинисты.

Следует помнить, что кальвинизм отрицает свободу воли в вере. Концепция "однажды спасенный — спасенный навсегда" представляет собой еще один аспект подобного отрицания. Согласно этой системе человек не может уверовать и принять спасение по своей собственной свободной воле, как не может он по своей воле оставить веру и утратить спасение. Религиозные течения, полностью основывающиеся на кальвинизме (например, пресвитерианство), придерживаются своей системы в ее логичной целостности. Другие течения (например, часть баптистов) не столь последовательны, поскольку сохраняют эту доктрину вечной надежности, но при этом отвергают остальную часть системы кальвинизма, которая как раз и служит основанием этой доктрины.

Мы должны отвергнуть теорию "однажды спасенный — спасенный навсегда" как противоречащую учению Библии. Конечно, Бог никогда не отречется от нас (см. Иоан. 10:28,29; Рим. 8:31-39), но зато мы можем отречься от Него. Библия вполне

определенно учит, что спасение имеет условную, а не безусловную сущность. Как обретение спасения, так и сохранение в спасении основываются на условии нашего предания Христу как Господу по нашей свободной воле. "Если пребудете во Мне, ... если заповеди Мои соблюдете", — говорит Иисус (Иоан. 15:6-10), с вами будет все в порядке. Но "кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают" (Иоан. 15:6). Или, как говорит Павел (Кол. 1:23): "Если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования"; вы будете спасены. Но, как он говорит (см. Рим. 11:20-22), если не будешь пребывать в благодати Божией, ты не будешь пощажен; ты будешь отсечен.

Все Послание к Евреям пронизано мыслью о том, что для верующего возможно отпадение от благодати. Все направление этой книги говорит о возможности, опасности и безрассудстве забвения веры в Христа. Очевидно, группа христиан-евреев усомнилась в правильности своего обращения в христианство и рассматривала возможность отречения от Христа и возвращения в дохристианский иудаизм. Послание к Евреям было предназначено для предостережения их от подобного отступничества.

Так например, Послание к Евреям 6:4,5 говорит об "однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века". Очевидно, что это описание может относиться лишь к тем, кто был истинными христианами. Но, говорится в Евр. 6:6, если они отпали, то невозможно "отпавших опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия...". Очевидно, что здесь говорится о свершившемся отпадении от благодати (см. также Евр.2:1-3; 3:6-14; 4:1,11; 10:26-39; 12:25).

Таким образом, мы можем заключить, что теория "однажды спасенный — спасенный навсегда" не соответствует учению Библии об уверенности в спасении.

## **"ПЫТАЙСЯ НЕПРЕСТАННО, И НЕ БУДЬ УВЕРЕН НИКОГДА"**

Другой крайностью, которую следует избегать, является концепция, которую можно выразить словами: "пытайся непрестанно, и не будь уверен никогда". Те, кто придерживаются подобной точки зрения, вовсе отрицают возможность быть уверенным в спасении. Даже несмотря на наши непрестанные усилия жить по-христиански, мы никогда не можем быть уверены, что являемся правыми в глазах Бога, утверждают они.

Некоторые впадают в подобную крайность потому, что отрицают идею “вечной надежности”. Они ошибочно связывают безусловную уверенность в спасении (которая провозглашается в концепции “однажды спасенный — спасенный навсегда”) с простой уверенностью в спасении, считая, что это — одно и то же. Поэтому, когда они отрицают безусловную уверенность в спасении, они вместе с нею отбрасывают и любую уверенность вообще.

Однако наиболее общей причиной неуверенности в личном спасении является ложное понимание благодати. Существует много христиан, которые, по той или иной причине, все еще считают, что спасение обретается их делами, то есть благодаря тому, что человек является *достаточно хорошим*. Любой, думающий так, и в то же время знающий, что он является недостойным грешником, неизменно будет заражен сомнением, беспокойством и отчаянием. Он знает, что не является достаточно хорошим. Единственно, на что он, с его точки зрения, может надеяться, так это — умереть в церкви или во время своей ежедневной молитвы о прощении. В то же самое время он обвиняет тех, кто объявляет о своей уверенности в спасении, в том, что они проявляют гордость и самоуверенность, расценивая их слова как объявление о том, что они являются достаточно достойными для спасения. Но спасение обретается в результате прощения, а не по достоинствам.

Теория “пытайся неустанно, и не будь уверен никогда” имеет так же мало общего с учением Библии об уверенности в спасении, как и представление об “однажды спасенных — спасенных навсегда”. Обе эти крайности следует отвергнуть. Что же говорит по этому поводу Библия?

## УЧЕНИЕ БИБЛИИ ОБ УВЕРЕННОСТИ В СПАСЕНИИ

Учение Библии об уверенности в спасении хорошо выражено словами 1-го Послания Петра 1:5 о том, что мы защищены “силою Божию чрез веру”. Здесь подчеркивается значение как верности Бога и Его надежности, так и христианской веры, этих двух важнейших составляющих уверенности.

*“Защищены силою Божию”*

Слово “Силою Божию ... соблюдаемы” подчеркивают надежность и верность Бога. Мы можем быть уверены, что Он никогда не оставит нас и не отринет (см. Евр. 10:23). Мы можем быть уверены, что Он дает нам все, что необходимо нам для защиты от наших врагов (см. Иоан.10:28,29; Рим. 8:31-39; 1 Кор. 10:13;

2 Фес. 3:3; 1 Иоан. 4:4). Это включает пребывание в нас Святого Духа, Библию, молитву и церковь с ее общиной и пастырями.

Самым большим из всего, что Бог дает нам для этой борьбы и защиты, является Его Собственная верная и неизменная любовь. Эта любовь является верным основанием для нашей уверенности, в согласии с учением Павла в Послании к Римлянам 5:1-11. В этом Послании Павел показывает, что спасение предполагает два главных этапа. Первый из них — это переход *от гнева к благодати и милосердию*; второй — *от благодати к славе*. Переход от гнева к благодати является самым трудным, самым великим и самым неправдоподобным. Но любовь Бога нашла способ сделать его возможным. Как же мы в таком случае можем сомневаться в том, что Его любовь проведет нас и через следующий этап, который, по сравнению с первым, далеко не столь кардинален?

Чрезвычайно важно проследить ход мысли Павла в этом тексте. Вот его краткая последовательность: любовь Бога дала нам высший дар, хотя мы еще являлись в то время Его *врагами*, поэтому теперь, когда мы стали Его *друзьями*, эта любовь тем более не изменит нам. Что же сделал Бог для нас, когда мы еще были Его непримиримыми, грешными, безнадежными врагами? Он послал Своего собственного Сына страдать вместо нас (см. Рим. 5:5-8). Но если Божья любовь была столь велика, чтобы сделать это для нас, когда мы были Его врагами, мы можем иметь полную уверенность, что Он сделает для нас еще большее теперь, когда мы оправданы и примирены с Ним (см. Рим. 5:9,10).

Разве Бог не спасает тех, кто *в мире* с Ним, если Он пошел на то, чтобы умереть за Своих *врагов*? Разве Его любви не достанет на то, чтобы произвести остальное изменение, перемену, менее радикальную, чем первая? Может ли любовь Бога к Его друзьям быть меньшей, чем Его любовь к тем, кто ненавидит Его? Если любовь Бога смогла перешагнуть через огромную пропасть, разделяющую гнев и благодать (“ в которой стоим”, стих 2), насколько же “тем более” эта же самая любовь способна перешагнуть через меньшую пропасть между благодатью и славой! Это “тем более”, сказанное по отношению к любви Бога, и является основой для нашей уверенности.

### “*Чрез веру*”

В Первом Послании Петра 1:5 говорится, что мы соблюдаемы ко спасению силою Божиею “*через веру*”. Это простое выражение высвечивает две грани уверенности в спасении. Первое, оно показывает нам, что эта уверенность не является чем-то абсолютным и безусловным. Божия любовь, конечно, безусловна,

но то, насколько мы позволим себе испытывать Его любовь, обусловлено нашей верой. Пока мы искренне верим милосердным обещаниям Бога, Он будет сохранять нас в Своей благодати. Если же мы перестанем доверять Ему, тогда мы по собственной воле отрезаем себя от Него.

Тот факт, что Бог соблюдает (защищает) нас “через веру”, показывает, таким образом, что уверенность в спасении является все же условной. Пока мы обладаем искренней верой в обетования Бога в Иисусе Христе, мы можем быть уверены в сохранении наших нынешних взаимоотношений с Богом. Но всегда существует возможность, что когда-либо в будущем мы можем потерять нашу веру и отпасть от благодати (см. Гал. 5:4). Мы предполагаем, однако, что каждый искренний христианин попытается сделать все возможное, чтобы сохранить свое доверие Иисусу Христу.

То, что Бог защищает наше спасение “через веру”, ведет ко второму выводу, а именно: наша уверенность в спасении не обусловлена нашими делами. Как мы уже показали ранее, мы получаем оправдание через веру, независимо от наших дел, оцениваемых законом ( см. Рим. 3:28). *Истинным ключом к уверенности в спасении является осознание того, что мы получаем оправдание через веру.*

Быть *оправданным* означает вступить в мир с Богом (см. Рим. 5:1), освободиться от проклятия (см. Рим.8:1). Быть *оправданным через веру* означает, что этот мир и эта свобода определяются не нашей добродетельностью (т.е. нашими добрыми делами), но нашим продолжающимся доверием Христу, верой в Его всеочищающую Кровь. Возвращаясь к рассуждениям Павла относительно двух этапов (в Рим. 5:1-11), мы видим, что наше участие в первом преобразовании подытоживается словом *вера*. Мы переходим через пропасть, разделяющую гнев от благодати, нашей верой (см. Рим. 5:2), а не нашими делами. Точно так же, как мы не смогли бы перейти через первую и непреодолимую пропасть с помощью любых своих дел, так же и вторая пропасть не может быть преодолена нами через наши добрые дела. В обоих случаях переносит нас через них Бог, а нам лишь остается с верой держаться за Его благодать.

Иными словами, наше чувство уверенности в спасении зиждется на осознании того, что мы *оправданы* Кровью Христа, а не тем, что мы достигли определенного уровня *святости*. Вопрос не в том: “Насколько я *хорош*?”, а в том: “Насколько я *прощен*?”, а мы знаем, что мы прощены на все сто процентов еще с момента нашего крещения, благодаря Христу.

Эта уверенность в наших нынешних взаимоотношениях с Богом через Иисуса Христа дает нам “надежду славы” (Рим. 5:2; Кол. 1:27). *Надежда* — это уверенность, относящаяся к буду-

щему; это уверенное ожидание чего-то доброго. В общепринятом понимании этого слова, надежда — это не более чем желание. Совсем не такое понятие обретает это слово в Писании. Надежда в Библии потому является *надеждой*, что она относится к *будущему*, а не потому, что содержит элемент неуверенности (см. Рим. 8:24,25). И мы, которые в настоящее время оправданы Кровью Христа через веру, обладаем такой надеждой, этим уверенным ожиданием разделения Его Славы в вечности.

“И всякий, имеющий сию надежду на Него, очищает себя, так-как Он чист“ (1 Иоан. 3:3).