

Глава шестая

ДЕЯНИЯ 22:16

После 2:38 о крещении неоднократно говорится в Деяниях Святых Апостолов, но преимущественно, чтобы заявить о крещении тех или иных людей (например, 8:12,38; 9:18; 10:48; 16:15,33). Лишь один отрывок так же важен для понимания истинного значения крещения, а именно Деян.22:16. В нем слуга Божий Анания обратился к присмирившему Савлу из Тарса (будущему апостолу Павлу) со словами: "Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи свои, призвав имя Господа (Иисуса)".

1. ГРЕШНИК САВЛ

Чтобы понять значение крещения, о котором нас учит этот отрывок, нам вновь необходимо рассмотреть исторический контекст, в котором делалось это заявление. Особое внимание мы должны обратить на душевное состояние Савла, когда к нему обратился Анания. Спасен ли он или по-прежнему является

неспасенным грешником? Для ответа на этот вопрос нужно изучить все три рассказа об обращении Савла в веру: Деян.9:1-19; 22:1-16; 26:1-18.

До испытаний, связанных с обращением в веру, Савл считал себя человеком принадлежащим к элите верующего Израиля, набожным евреем, "ревнителем по Боге" (22:3). Но с позиций христианина он понял, что был первым грешником (1 Тим.1:15). Он был виновен в богохульстве, преследовании христиан и Самого Христа (26:14-15), насилиях и неверии (1 Тим.1:13). Это еще один пример того, что самая искренняя вера прежнего Завета не достаточна в условиях, когда мы узнали Христа.

Когда Савл шел в Дамаск, где должен был продолжать преследовать христиан, ему явился воскресший живой Иисус и сказал: "Савл! Что ты гонишь Меня?" Озадаченный и ослепленный Савл смог лишь спросить: "Кто Ты, Господи?" В ответ он услышал: "Я Иисус, Которого ты гонишь" (9:5; 22:8; 26:15). Тотчас осознав свою вину и охваченный страхом, Савл был в состоянии лишь спросить: "Господи! Что мне делать?" Иисус ответил: "Иди в Дамаск, и там тебе сказано будет все, что назначено тебе делать" (22:10).

Ослепший от блеска воскресшего Христа, Савл был приведен в Дамаск; но три дня к нему никто не приходил. В течение этого времени ослепший Савл молился, не ел и не пил, ожидая, что кто-то ему поможет. Из видения он знал, что для этого к нему придет человек по имени Анания (9:9-12). Анания, которому самому повелел об этом в видении Господь, пришел наконец к Павлу после того, как тот не ел и не пил три дня и только молился. Прежде всего он возложил руки на Савла, чтобы тот чудесным образом прозрел (9:12,17-18; 22:13). Затем Анания объяснил, что Господь так строго обошелся с Савлом именно потому, что Он избрал Савла быть апостолом язычников (22:14-15; 9:15-16).¹ В конце Анания сказал Савлу, что делать с его грехами и чувством вины: "Встань, крестись и омой прехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)" (22:16).

Ключевой вопрос заключается в следующем: можно ли определить, оставался Савл в своих грехах или нет, подвергшись таким увещаниям, или же был спасен? Короче говоря, в какой момент он полностью приобщился к вере?

Некоторые полагают, что он приобщился к вере по дороге в Дамаск, когда повстречал Христа. Раз он назвал Иисуса "Господом" (22:8,10), то это означало, что в тот момент он признал верховенство Христа. Однако это маловероятно. Грече-

ское слово "куриос" было обычным вежливым обращением, примерно равнозначным слову "господин". Возможно, это и имел в виду Савл, когда в первый раз употребил это слово, так как в тот момент он даже не знал, кто такой Иисус: "Кто Ты, Господи?" (22:8). Но после того, как Иисус назвал Себя (22:8), Савл вновь назвал Его "Господи" (22:10), возможно, с большим значением, чем ранее, и, видимо, даже с выражением подчиненности. Но, по-прежнему, маловероятно, чтобы здесь произошло настоящее приобщение к вере. Савл еще не слышал благовествования, и ему не было сказано об условиях получения предлагаемого. Поэтому он спросил: "Господи! Что мне делать?" (22:10).

Сам факт того, что Савл задал такой вопрос, дает основание говорить, что в тот момент он был в таком же душевном состоянии, что и иудеи, которых осудил Петр в проповеди в праздник Пятидесятницы. Они спрашивали: "Что нам делать?" Но если им сразу же было сказано, как получить прощение, Савлу в тот момент не сказали, что делать с его грехами. Поэтому мы можем сделать вывод, что по дороге в Дамаск он по-прежнему пребывал в грехах.

Но даже если это и так, то некоторые полагают, что уж он, наверняка, приобщился к вере во время своего поста и молитв. Но нет никаких указаний на то, что в этот период с ним произошли какие-то перемены. Обращение в веру сопровождается, как правило, чувством глубокой радости и облегчения (см. Деян.8:39; 16:34), но об этом здесь не говорится. То, что Савл продолжал в течение всех трех дней поститься и молиться, свидетельствует о том, что он не получил того, ради чего он это делал. Он не получил еще ответа на вопрос: "Что мне делать?". Он знает, что некий Анания придет и скажет ему, что делать (9:6,12), но за эти три дня ничего не произошло. Он по-прежнему оставался слепым, что символизирует его пребывание в грехах.

Что подумал Анания о душевном состоянии Савла, когда впервые увидел его? То, что Анания обратился к нему со словами "брат Савл", рассматривается многими как верный признак того, что Анания почитал его как брата во Христе и, следовательно, спасенного человека. Действительно, христиане называли друг друга "братом" и "братьями". Таких случаев в Деяниях около 30 и 130 в собственных трудах Павла. Но эта практика возникла, видимо, потому, что, как правило, иудеи уже сами называли друг друга братьями², вкладывая в это

слово смысл: "друзья-евреи". Именно в этом смысле Павел называл евреев "братьями моими, родными мне по плоти" (Рим.9:3). Обращение к евреям как к братьям часто встречается в Деяниях³; поэтому не следует думать, что когда Анания назвал Савла "братом", за этим скрывалось что-то еще.

Имеются два весьма веских основания считать, что Анания не считал Савла спасенным братом во Христе, когда впервые увидел его. Как мы видели, изучая Деян.2:38, спасение в век Мессии включает в себе обретение Святого Духа. Но Анания говорит, что он послан к Савлу именно для того, чтобы наполнить его Святым Духом (9:17). Следовательно, Савл не был еще спасен, и Анания прекрасно это знал. Другим элементом двойного лекарства для спасения является прощение грехов. Говоря Савлу, чтобы он встал и омыл грехи, Анания демонстрирует тем самым, что считает Павла находящимся под бременем вины.

Таким образом из текста, или контекста не следует, что Савла можно было причислять к спасенным людям, когда он впервые встретился с Ананией. Он приветствует Ананию как посланника Божия, который должен был хотя бы сказать, что ему делать для спасения, а крещение является основной частью такого наставления. Как явствует из Деян.2:38, оно имеет отношение к обретению Святого Духа и к прощению.

Связь крещения с Духом в случае с Савлом прослеживается в Деян.9:12, 17-18. В стихе 17 Анания говорит о двух причинах, из-за которых он был послан сюда: чтобы Савл прозрел и исполнился Святого Духа. В следующем стихе мы читаем, что к Савлу вернулось зрение (после того, как Анания возложил на него руки — ст.12), и он крестился. Из этого можно заключить, что крещение — необходимое условие для получения дара Святого Духа, как и было обетовано в Деян.2:38.

Связь между крещением и прощением грехов Савла — основной момент Деян.22:16. Теперь обратимся к более подробному анализу этого аспекта стиха.

II. ОМОЙ ГРЕХИ ТВОИ

В назидании Анании Савлу содержатся три глагола в повелительном наклонении: "встань", "крестись", "омой грехи твои" и дееспричастная форма глагола: "призвав". Причем главным элементом является выражение: "омой грехи твои". Что значит омыть грехи? По началу это может напомнить нам вторую

часть двойного излечения, то есть очищение наших душ от греховности, очистительные перемены, осуществленные в наших сердцах. Но это не главное. Скорее, речь идет здесь о первой части двойного излечения, а именно смывании *вины*, которую мы навлекли на себя своими прегрешениями. Это равносильно прощению грехов, о чем мы говорили, анализируя Деян.2:38; эта практика берет начало от церемоний омовения и ритуальных очищений ветхозаветных времен. Она завершена лишь применением Крови Христа к нашим жизням; "Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха" (1 Ин.1:7). Когда Анания говорит: "Омой грехи твои", он просто-напросто заявляет: "Добейся прощения грехов твоих".

Важным моментом наших целей является тесная увязка между крещением и омовением грехов. Самым естественным объяснением является то, что крещение — повод, или условие для омовения грехов. Это именно так по нескольким причинам. Во-первых, это соответствует ситуации, рассказанной в последнем отрывке. Савл глубоко убежден в своих грехах и в течение трех дней постится и молится, ожидая наставлений, как от них избавиться. Поэтому, когда Анания велит ему "креститься и омыть грехи", глубоко осознавший свою вину Савл, естественно, воспринимает крещение как то, что ему необходимо для смывания своих грехов.

Во-вторых, такой подход соответствует другим учениям о крещении и спасении в целом и учению о крещении и прощении в частности. Фактически в точности равносильно наставлению Петра в Деян.2:38. "Креститься для прощения грехов" — это то же, что "креститься и омыть грехи".

В-третьих, сам факт того, что Савла *повелительно* наставляют *омыть его грехи*, свидетельствует о том, что это должно быть результатом крещения. Как было отмечено выше, единственным истинным средством смывания грехов является Кровь Христа. Несомненно, все согласятся с тем, что только Сам Господь может применять Свою Кровь к нашим душам. То есть омовение грехов — акт Бога, а не человеческого существа. Это духовный акт, совершаемый лишь божественной силой. Савлу и кому бы то ни было невозможно в буквальном смысле смыть свои грехи. Тогда какой смысл призывать Савла "омыть грехи"? Каким образом он будет это делать? Ответ таков: *способа* сделать это самому не существует, *если только* смывание грехов не зависит от акта, который в состоянии совершить, а именно

христианского крещения. Вот почему призыв смыть грехи выражен столь решительно.

И, наконец, число и порядок расположения наставлений показывают, что крещение — это условие омовения грехов. Если бы внешние акты имели *лишь* символическое значение в предварительном внутреннем очищении, эти глаголы были бы поставлены не в повелительном наклонении, а в деепричастной форме (подобно слову: "призвав"). Строго говоря, деепричастный оборот в этой фразе предшествует действию основных глаголов. Азания таким образом имел в виду: "Крестись (повелительное наклонение), омыв твои грехи (деепричастный оборот)". Но он этого не говорит, используя вместо этого оба глагола в повелительном наклонении.

Но означает ли применение двух глаголов в повелительном наклонении, что крещение является условием смыwania грехов? Не обязательно. Оба могут выражать повеление, а крещение оставаться символическим изображением предварительного внутреннего очищения. Но в этом случае глаголы поменяли бы свои места: "омой грехи твои и крестись". Фактически лишь при этом порядке расположения глаголов мы могли бы сказать, что крещение означает предварительное очищение. Но они не расположены в такой последовательности: императив "крестись" предшествует императиву "омой грехи твои". Такой порядок их расположения вместе с другими вышеприведенными соображениями дает нам основание сделать вывод, что крещение — предварительное условие смыwania грехов, или их прощения.

Тесная связь между крещением и омовением в Деян.22:16 помогает нам понять, что в основе других упоминаний об омовении в Новом Завете также лежит крещение. К примеру, Павел, обращаясь к принявшим веру грешникам, говорит: "Но (вы) омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего" (1 Кор.6:11). Все три глагола употреблены в возвратной форме и относятся к действию, происшедшему в прошлом. Глагол "омыться" употреблен также в Деян.22:16, где действие связано с крещением. Это дает основание предположить, что в 1 Кор.6:11 также имеется в виду крещение.

Приведенные в 1 Кор. два дополнения также указывают на крещение. Выражение: "именем Господа нашего Иисуса Христа" напоминает Мтф.28:19; Деян.2:38; 8:16; 10:48; 19:5 и 1 Кор.1:13. Слово "духом" то же, что и в Мтф.3:11 (и в других местах); Деян.1:5 и Деян.11:16. Здесь во всех случаях имеется в виду

крещение. Два дополнения, относящиеся ко всем трем глаголам в 1 Кор.6:11, говорят о том, что глаголы указывают на единый акт, а именно крещение. Вы "омылись" и одновременно "освятились" и "оправдались".

Об омовении говорится также в Евр.10:22, где отмечается, что мы действуем с полной верою, "кроплением очистивши сердца от порочной совести и омывши тело водою чистою". То, что здесь идет речь о крещении ясно не только из упоминания об омовении, но из его описания в виде воздействия водой на наши тела. Заявление в целом относится к внутренним и внешним аспектам "одного крещения" (Еф.4:5), а именно очищению сердца от греха и погружению тела в воду.

Еще две ссылки на омовение, в которых по всей вероятности речь идет о крещении, содержатся в Еф.5:26 и Тит.3:5. О них будет подробно идти речь в отдельных главах.

III. ПРИЗВАВ ИМЯ ГОСПОДА

Анания наставляет Савла встать, креститься и омыть грехи, "призвав имя Господа (Иисуса)". Здесь используется деепричастная форма глагола, означающая, что действие, тесно связанное с действием глаголов, тем не менее по смыслу должно предшествовать ему. Тем самым Савла наставляют "призвать имя Господа" в качестве действия, предшествующего крещению и омовению грехов.

Каков смысл этого действия? Чтобы понять это, мы должны обратиться к истокам этого выражения Иоилия и его использованию в других отрывках Нового Завета, особенно в Деяниях Святых Апостолов. Ветхозаветный источник этого выражения — Иоил.2:32: "И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется". Поскольку эти слова связаны с пророчеством Иоилия об обетовании Духа Святого, мы не удивляемся тому, что Петр цитирует их в Деян.2:21: "И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется". Павел приводит эти слова в Рим.10:13: "Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется". Христианами называют тех, кто призывает имя Его (Деян.9:14,21; 1 Кор.1:2).

Чье же конкретно призывается имя? В Книге пророка Иоилия это имя Яхве ("Иегова"), который известен нам по откровению Нового Завета как Отец и Сын и Святой Дух. В текстах Нового Завета имя Господа конкретно относится к Иисусу Христу. Это особенно ясно проявляется в Деян.9:13-17; Рим.10:9-13; 1 Кор.1:2. Поэтому, хотя в Деян.22:16 (в английском

переводе — прим. перев.) конкретно имя не названо, несомненно, имеется в виду Господь наш Иисус Христос.

Теперь переходим к ключевому вопросу: с какой целью или для чего Савлу велят призвать имя Господа? И вновь ответ не вызывает сомнения. Для спасения он должен призвать имя Господа. Ведь говорил же Иоиль: "Всякий, кто призовет имя Господне, спасется". Пётр и Павел цитируют это высказывание (в английском переводе Библии в цитате Иоила используется слово, означающее дословно: "избавлен будет"). В цитате, приведенной Петром и Павлом, использовано это высказывание с признанием, что Иисус — Господь, признанием, которое приводит к спасению (Рим.10:9-10; сравните с 10:13).

Таким образом, наставление Анании полностью подтверждает единодушное библейское свидетельство о спасительном значении крещения. Бог обещал спасти нас — простить наши грехи и дать Святой Дух — в христианском крещении. Подготавливаясь к крещению, человек должен призвать Бога выполнить это обещание; должен призвать Господа Иисуса Христа применить Свою очищающую Кровь к его грешному сердцу и послать дар Духа Святого. Это молитва веры в праведность Бога.

Применительно к Савлу она имеет двойное значение. Во-первых, то, что он должен был призвать имя Господа в связи со своим крещением, означает, что он еще не обрел спасения. Цель призыва имени Господа заключалась в том, чтобы спасти. Это окончательно подтверждает вывод о том, что Савл не был спасен ни по пути в Дамаск, ни в течение трех дней поста и молитв. Он не был спасен, пока не призвал имя Господа во время крещения. Во-вторых, этот "призыв имени Господа" свидетельствовал о вере Савла в Иисуса. Отметим, что в наставлении Анании вера отдельно не упоминается, но тем не менее подразумевается. Согласно Рим.10:14, нельзя призвать Того, в Которого не уверовали. Итак, Павлу в этом отрывке велят сделать то, что должен теперь сделать каждый добропорядочный еврей, когда пришел Мессия, а именно перейти от своей ограниченной веры прежнего Завета в многогранную веру, которая признает Христа как Самого Яхве и источника спасения.

IV. РЕЗЮМЕ

В этой главе мы изучили содержащееся в Деян.22:16 учение о значении крещения. Вначале мы напомнили об основных моментах встреч Савла с Иисусом и Ананией и пришли к

выводу, что он еще не был спасен, когда Анания наставлял его относительно крещения. Мы отметили, что Анания предложил ему Евангелие с двойным излечением: прощение ("омовение" вины за содеянные грехи) и дар Святого Духа.

Далее мы остановились на связи между крещением и омовением грехов и пришли к выводу, что слова Анании можно понять лишь в том смысле, что омовение происходит при совершении обряда крещения. Такое понимание соответствует контексту и другим учениям Нового Завета. Кроме того, оно продиктовано также тем, что слово "омой" — повеление само по себе, и количеством и порядком содержащихся в стихе императивов.

Наконец, мы установили, что выражение "призван имя Его" относится к призыву к Иисусу исполнить обетование спасения. То, что этот призыв должен предшествовать спасению, видно из деепричастной конструкции фразы, и это подтверждает тот факт, что крещение совершается для спасения. Грешник подходит к крещению, призывая Господа спасти его, как Он это обещал сделать.

Примечание

1. В кратком пересказе этого события царю Агриппе Павел не упоминает о роли, которую сыграл Анания. Краткое упоминание о данном ему поручении, о котором говорится в 26:16-18, видимо, основано на том, что позднее передал ему Иисус через Ананию, а не на том, что сказал Иисус непосредственно ему по дороге в Дамаск.

2. Hans von Soden, "ἀδελοφός, etc.," Theological Dictionary of the New Testament, ed. Gerhard Kittel, tr. Geoffrey W. Bromiley (Grand Rapids: Eerdmans, 1964), I:145.

3. Деян.2:29,37; 3:17; 7:2,23; 13:15,26,38; 22:1,5; 23: 1,5-6; 28;17,21. См. также Лк.6:42 и Евр.7:5.

