

## Глава пятая

### ДЕЯНИЯ 2:38-39 (II)

**В**ыше в главе 4 мы отметили, что в Деян.2:38-39 Петр подчеркивает два условия, необходимых для получения евангельских благословений прощения и Святого Духа, а именно — покаяние и крещение. В данной главе мы подробнее остановимся на том, как крещение соотносится с каждым из этих благословений.

#### *I. КРЕЩЕНИЕ И ПРОЩЕНИЕ*

В прощении грехов крещение в христианскую эру имеет предшественника, действовавшего в прошлую эру. Ему предшествовали ветхозаветные ритуальные обрядовые очищения, называемые также омовениями.

В контексте закона Моисея некоторые действия и состояния приводили к ритуальной или церемониальной нечистоте, например, определенные телесные выделения (Лев.15) или прикосновение к трупу (Числ.19:11-22). Возникающая тем самым нечи-

стота была не морального порядка, а ритуальная и обрядовая. Моральной вины никто не нес; некоторые ситуации, вызывавшие нечистоту, были естественны и неизбежны. Главным было то, что человек, объявленный нечистым, считался непригодным для исполнения религиозного служения перед Богом. Чтобы устранить загрязнение, были предписаны определенные ритуалы, и элементом многих из них являлась вода (Лев.11:32; 14:8; Втор.23:10-11).

В ряде случаев, особенно для осуществляющих служение лидеров, требовалось очищение водою, прежде чем приблизиться к Богу, даже если проступков, являющихся поводом для очищения, и не наблюдалось. См. Исх.19:10,14; 29:4; Лев.16:4. Особенно примечательным был медный, умывальник для омовения священников. Осуществляющие служение священники должны были совершать в нем омовение, прежде чем входить в скинию: "пусть они омываются водою, чтобы им не умереть" (Исх.30:20).

В каком смысле вода или сам акт имеют такое существенное воздействие или обеспечивают очищение? Ясно, что ни вода, ни сам факт омовения не являются *причиной* перемен. Перемены происходят благодаря божественным решениям и заявлениям. Бог просто заявляет, что до акта омовения человек не должен показываться перед Ним, а после омовения может.

Если состояние нечистоты и обряды омовения сами имели лишь ритуальное значение, то каково же было значение всей системы? В основном она имела символическое, опосредствованное значение. Вся система *ритуальной* нечистоты и очищения была предметным уроком для учения о *моральном* загрязнении, об истинно *законной* вине перед Богом и о необходимости очищения сердца от всего этого. Ритуальные очищения использовались в качестве аналогий для морального очищения, на что Бог всегда обращает особое внимание. Типичное учение, включающее в себя концептуальный переход от ритуального начала к моральному, содержится в Пс.50:4,9: "Множкратно омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня... Омой меня, и буду белее снега"; в Ис.1:16: "Омойтесь, очиститесь; удалите злые деяния ваши от очей Моих"; Иер.4:14: "Смой злое с сердца твоего, Иерусалим, чтобы спастись тебе"; Иез.36:25: "И окроплю вас чистою водою, — и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас".

—Связанные с водой ветхозаветные ритуалы совместно с пророческими предсказаниями божественного духовного очищения

являются провозвестниками христианского крещения. Последнее соединяет внешнее омовение и внутреннее моральное очищение в единый акт, в результате чего мы получаем крещение для прощения грехов. Крещение является для морального и духовного загрязнения тем же, чем были ветхозаветные омовения по отношению к ритуальному загрязнению.

Крещение, которое совершал Иоанн Креститель, также имело отношение к прощению, хотя об этом никогда не говорится в тех же выражениях, как при христианском крещении. Это было крещение "в покаяние" (Мтф.3:11), "крещение покаяния для прощения грехов" (Мк.1:4; Лк.3:3). Те, кто крестились таким образом, исповедывались в процессе крещения в своих грехах (Мтф.3:6; Мк.1:5). Таким образом покаяние, исповедание в грехах и прощение грехов присутствовали в Иоанновом крещении. Не ясно только, проповедывалось ли крещение как условие прощения или же оно было лишь средством оживления и усиления покаяния.

Связь между христианским крещением и прощением грехов более откровенно и ясно прослеживается в Деян.2:38, где крещение совершается "для ["ейс"] прощения грехов". Ключевое слово здесь "ейс", переводимое в разных ситуациях по-разному с многочисленными вариантами, включая: "ради", "для", "чтобы", "для того, чтобы", "с тем, чтобы", "из расчета на", "по отношению к". Какую терминологию предпочесть — вопрос весьма спорный, поскольку толкователи зачастую стремятся истолковать слово так, чтобы оно соответствовало заранее сложившемуся мнению о крещении.

Здесь прослеживаются три главные тенденции. Первая состоит в том, что "ейс" сохраняет свое наиболее частое значение *направления или движения куда-то*, включающее концепции *цели и задачи*. Исходя из этого, целью, или задачей крещения является гарантия прощения грехов. Такое мнение соответствует отношению к крещению как к условию спасения и вхождения в Царство Божие. Второй подход заключается в том, что слово "ейс" означает здесь "из-за", то есть человек крестится потому, что его грехи уже прощены. Согласно третьей точке зрения, "ейс" означает то же, что и предлог "ен" ("в"), не свидетельствующий о движении в каком-либо направлении, а лишь о *местоположении*. Согласно такому мнению связь между крещением и прощением самая общая, а именно "креститься в прощении грехов". Две последние точки зрения высказываются

теми, кто отвергает условную связь между крещением и спасением.

Из этих трех значений к Деян.2:38, несомненно, должно быть применено первое, что вытекает из лексикографии и контекста. Изучение лексики показывает, что главным и преобладающим значением слова "ейс" является "движение вперед" в одном из нескольких возможных вариантов, объяснение которых занимает в лексическом словаре Арндта и Джингрича целых две страницы.<sup>1</sup> В этой общей категории двумя наиболее частыми значениями являются "движение от одного конкретного места к другому" (88 строк в лексическом словаре) и "цель и намерение" (127 строк — целая страница). Напротив, всего пять строк посвящены так называемому причинно-следственному применению слова "ейс". Арндт и Джингрич называют такое применение "противоречивым", так как есть причины усомниться, что оно действительно используется в этом смысле в греческом языке.<sup>2</sup> М.Дж.Хэррис прямо заявляет, что причинно-следственный смысл "маловероятен во всех приводимых отрывках", включая и Деян.2:38.<sup>3</sup> Значение, подобное "ен" ("в"), не оспаривается, но применяется сравнительно редко. Арндт и Джингрич посвятили всего 16 строк объяснению того, что "ейс" иногда может переводиться как "в отношении к" или "в связи с". Большинство случаев использования "ейс" в значении "в" относится к физическому местоположению (30 или 34 строк в словаре).<sup>4</sup>

Разумеется, простой подсчет строк, использованных в словаре, не говорит о значении слова в конкретном случае. Просто мы хотим подчеркнуть, что главное значение "ейс" состоит в движении к определенной цели, и именно так это слово используется в огромном большинстве случаев. Значение "из-за" весьма спорно, просто потому, что оно не имеет солидной основы в греческом языке как таковом. Значение "в связи с" возможно, но не столь вероятно в связи со сравнительно редким использованием в таком смысле. Таким образом, если "ейс" применяется в Деян.2:38 в одном из последних двух значений, это должно было бы быть ясно из контекста.

В конечном итоге перевод "ейс" в данном отрывке определяется контекстом. Общее значение "в связи с" было бы допустимо лишь в том случае, если бы из контекста не вытекало более точного значения и если бы связь между крещением и прощением оставалась в контексте туманной. Но этого в действительности нет. Следует помнить, что заявление Петра — часть ответа на вопрос иудеев о том, как отделаться от вины

за их грехи, особенно за распятие Христа. Они конкретно спрашивали: "Что нам делать", чтобы ликвидировать эту вину? Указания, данные им Петром, были бы поняты ими в этом свете, и нам следует понимать их именно так теперь. Когда он велел им покаяться и креститься "для прощения" грехов, то это следует понимать лишь в том смысле, что крещение совершается с целью, или намерением получить прощение. Контекст не только допускает, но физически требует такого значения.

То, что крещение соседствует здесь с покаянием, подтверждает это значение. Ведь никто не сомневается в том, что Петр призывает слушателей покаяться с целью добиться прощения грехов. Если бы мы даже не знали о существовании такой связи между покаянием и прощением, она весьма откровенно прослеживается в данном контексте. Тот факт, что крещение — часть того же ответа на тот же вопрос, делает его значение таким же ясным и придает ему такое же значение, как и покаянию. В той мере, в какой покаяние связано с прощением, связано с ним и крещение. Если покаяние ставит цель добиться прощения, то такова же цель и крещения.

Даже если бы так называемое причинно-следственное значение "ейс" было бы несомненным с лексикографической точки зрения, его пришлось бы отбросить применительно к Деян.2:38 по самому содержанию. Выражение "креститесь, потому что ваши грехи прощены", полностью противоречило бы тому, что ожидалось и требовалось в данной ситуации. Главный смысл заключался в том, что грехи иудеев не прощены и они вопрошают, что им делать для получения такого прощения.

Таким образом, единственным соответствующим контексту Деян.2:38 значением "ейс" является его наиболее распространенное значение, означающее "движение вперед", особенно "с целью" или "для" достижения чего-то. Причем используется точно та же греческая конструкция, что и в приводимом в Мтф.26:28 заявлении Иисуса о том, что Он пролил Свою Кровь "во ["ейс"] оставление грехов", то есть ради осуществления прощения. Итак, мы приходим к выводу, что в Деян.2:38 Петр говорит о крещении как о части того, что должен сделать грешник для получения прощения за свои грехи.

Следует упомянуть еще об одном моменте, касающемся взаимосвязи между крещением и прощением. Мы часто слышим, что человек крестится "для прощения за прошлые грехи". Иногда вырываются из контекста слова из Рим.3:25, а именно, что

человек крестится "в прощение грехов, соделанных прежде". Мысль заключается в том, что крещение приносит прощение всех грехов, совершенных до этого момента, и что человек полностью прощен, пока не совершит новых грехов. Тогда он вновь чувствует себя потерянным из-за вновь совершенных грехов и остается в таком состоянии, пока не будет совершен какой-либо акт прощения, как например, участие в вечере Господней или специальное исповедание в таком грехе (1 Ин.1:9). Такое мышление лежит в основе развития римской католической церковью таинства покаяния.

Но подобное мышление ошибочно и основано на ложном понимании не только крещения, но и самого прощения. Прощение грехов по сути то же, что оправдание (сравните с Рим.2:28; 4:6-8). Когда человек получает прощение крещением, он становится оправданным, или спасенным человеком. Он входит в состояние оправдания. Это постоянное состояние, поддерживаемое постоянной верой в Кровь Христа.<sup>5</sup> Своей искренней и действенной верой христианин остается свободным от вины и осуждения (Рим.8:1), хотя и не свободным от самого греха. Это суть концепции оправдания верою.

Вышесказанное свидетельствует о том, что крещение совершается не для прощения лишь прошлых грехов, а для прощения грехов вообще. До тех пор, пока человек находится во взаимоотношениях с Христом, начатыми крещением, он оправдан, или прощен в результате того, что произошло при его крещении. Так что всю нашу жизнь мы должны помнить о своем крещении, и воспоминание о нем должно вдохновлять нас, когда мы начинаем разочаровываться в своей христианской жизни или сомневаться в реальности нашего упования на Иисуса Христа.

## II. КРЕЩЕНИЕ И СВЯТОЙ ДУХ

Анализируя Ин.3:5, мы уже видели, что между крещением и Святым Духом имеется тесная связь в том плане, что оба они относятся к рождению свыше. Здесь в Деян.2:38 эта связь проявляется еще сильнее и конкретнее. В результате крещения дается обетование Святого Духа, пребывающего в человеке. "Креститесь во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа".

Реальность внутреннего присутствия Духа в нашей жизни и в теле является фактом, о котором ясно и целенаправленно учит Священное Писание. См. Рим.8:9-11; 1 Кор.6:19; 2

Тим.1:14. Деян.2:38 свидетельствует нам о том, что крещение — это момент, когда Дух входит в нашу жизнь.<sup>6</sup>

Хотя крещение — единый акт с участием воды и Духа (Ин.3:5), анализируемый нами отрывок показывает, что крещение водою фактически предшествует, или является предварительным условием осуществления возрождающей деятельности Духа. Крещение дает нам Святой Дух; затем Он дает нам рождение свыше самим Своим присутствием. Следовательно, хотя они по большей части проявляются одновременно, фактически они не начинают действовать одновременно.

Как мы говорили в начале этой главы, дар пребывания Святого Духа — суть данного в день Пятидесятницы благовествования и обетования. Перед вознесением Иисус велел Своим апостолам ждать в Иерусалиме "обещанного от Отца" (Деян.1:4-5). Явления, имевшие место в праздник Пятидесятницы, подтвердили, что в тот день было исполнено это обетование (Деян.2:16-17, 33). Отныне дар Святого Духа предлагается всем, кто кается и крестится в имя Иисуса (Деян.2:38-39). Сколь бы это ни показалось маловероятным, это давно обетованный и давно ожидаемый дар невиданной ценности зависит по замыслу Божию от крещения. На это также указано в Деян.5:32, где Петр отмечает, что Бог дает Святой Дух "повинующимся Ему", и это явно относилось к Деян.2:38. Из одного этого можно видеть, какое важное место уделяет Бог в деле спасения крещению.

Возникает проблема в связи с тем, что в нескольких случаях, упомянутых в Деяниях Святых Апостолов, Святой Дух дается независимо от крещения — либо до него, либо после него. Из этого некоторые делают вывод, что дары Святого Духа не даются по установленному образцу и, более того, не связаны напрямую с крещением.

Дважды Святой Дух дается до крещения, а именно в праздник Пятидесятницы (Деян.2:1-4) и во время обращения в веру Корнилия и его друзей и родственников (Деян.10:44-48). Но было бы большой ошибкой считать эти события типичными практическими примерами обращения в веру. Фактически они свидетельствуют о противоположном. Во-первых, вообще не ясно, воплотилось ли присутствие Духа в этих случаях до крещения в веру (рождение свыше) или же это было всего-навсего оснащением этих отдельных личностей чудесной способностью говорить на языках.

Во-вторых, даже если эти события и свидетельствовали о рождении свыше, особые цели, связанные с этими двумя событиями, делали их необычными и уникальными, противоречащими обычной практике обращения в веру. В обоих случаях главным было появление чудесной способности говорить на языках, свидетельствовавшей об истине апостольских деяний. В день Пятидесятницы говорение на языках подтвердило, что это было началом излияния Духа, присущего новой эпохе. В Деян.10 говорение на языках свидетельствовало, что Бог желал, чтобы язычники были приняты в Его Церковь наравне с иудеями. Таким образом, эти события не должны были служить примером приобщения к вере. Они должны были быть исключениями из правил в том смысле, что любое чудо — уже исключение; именно этим они особенно ценны.

В-третьих, Петр особо указывает, что способ, которым Святой Дух излился в день Пятидесятницы и при приобщении к вере Корнилия, отличался от обычной практики. Он отмечает, что Корнилий и его люди "как и мы, получили Святого Духа" (Деян.10:47; сравните с 15:8), но Деян.11:15 показывает, что он рассматривал способ, которым они получили Его, сравнимым только с излиянием Духа в праздник Пятидесятницы: "Когда же начал я говорить, сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале". Что же делало эти случаи уникальными? Известны только эти два случая, когда Святой Дух излился без каких-либо человеческих посредников, когда Дух сошел прямо на избранных лиц. Во всех других случаях требовался человеческий посредник, как при крещении и возложении рук.

Можно сделать вывод, что Деян.2:1-4 и Деян.10:44-48 не сводят на нет содержащуюся в Деян.2:38 истину относительно установленной связи между крещением и Святым Духом. Они не дают никакого основания ожидать, что Святой Дух будет дан до крещения.

В Деяниях Святых Апостолов дважды Святой Дух дается, видимо, *после* крещения: оба раза во время возложения рук апостола: см. Деян.8:17-18; 19:6. Вера в то, что эти два отрывка относятся к дару вселения Духа, является причиной увеличения количества конфирмаций в некоторых церковных группах. Но возникает вопрос: является ли дар Духа в этих двух случаях тем, что было обещано в Деян.2:38? Видимо, нет.

Чем отличаются эти два события от обычного посвящения в веру, когда во время христианского крещения дается Дух для вселения? Главное то, что в обоих случаях речь идет, видимо,



не о вселении Духа, а о предоставлении чудесных даров Духа. В Самарии дарованное в результате возложения рук апостолов было зримым и внушало благоговение (Деян.8:18); в Деян.19:6 итогом этого явилось то, что "они стали говорить иными языками и пророчествовать". Особенно в связи с пребыванием Филиппа в Самарии (Деян.8:5-18) мы имеем все основания сделать вывод, что чудесные духовные дары могут быть предоставлены лишь через возложение рук апостола. (Вот почему события в день Пятидесятницы и эпизод с Корнилием были уникальны: даже способ, посредством которого были переданы чудесные дары, был уникален). В связи с безусловным обетованием в Деян.2:38 (сравните с Деян.5:32) мы можем сделать вывод, что и в Самарии, и в Ефесе ученики получили дар Духа Святого, когда они крестились (Деян.8:12, 19:5); впоследствии, когда апостолы возложили на них руки, они получили чудесные духовные дары.

И вновь связь между крещением и Святым Духом, установленная в Деян.2:38, остается непоколебленной. События, отличающиеся от этого образца, либо заведомо уникальны, либо относятся к чему-то иному, а не к дару Духа Святого, предоставляющему новое рождение. Такое понимание соответствует свидетельству других отрывков Нового Завета, увязывающих крещение с возрождением, которое дает Дух, а именно: Ин.3:5; Рим.6:3 и далее; Кол.2:12 и Тит.3:5.

### III. РЕЗЮМЕ

В этой главе, как и в предшествующей, мы стремились разъяснить значение крещения на основе наставления Петра, данного в Деян.2:38-39. Мы подчеркивали значение исторического контекста; то есть обращали внимание на день, когда Бог совершил долгожданное спасительное излияние Святого Духа. Это также оказалось тем случаем, когда иудеи почувствовали вину за то, что отвергли и распяли Христа, Который подтвердил то, что Он их Мессия Своим воскресением, воцарением на престоле Божиим и участием в ниспослании Святого Духа. Тысячи слушателей Петра уверовали и спрашивали, что они могли бы сделать для освобождения от вины за свой грех.

Мы видели, что в ответ Петр пообещал "двойное излечение" "двойной тяготы" греха: прощение для снятия с них вины и вселение Духа Святого, чтобы обеспечить им рождение свыше

для новой духовной жизни. В его ответ были также включены условия получения этих благословений: покаяние и крещение.

Мы более или менее подробно рассмотрели связь между крещением и прощением на основании Деян.2:38. Особое значение имеет применение греческого слова "εις", которое, как было установлено с учетом лексических соображений и контекста, означает "для" или "с целью". Итак, сама цель крещения заключается в том, чтобы предоставить прощение и оправдание.

Наконец, мы обсудили связи между крещением и Святым Духом, подчеркнув, что крещение — ясное предварительное условие получения в дар Духа Святого. Те отрывки из Деяний Святых Апостолов, в которых крещение отделяется от дара Духа, представляют собой явно уникальные исключения или же прежде всего в них не говорится о спасительном присутствии Святого Духа.

### Примечания

1. Arndt and Gingrich, pp.227-229.

2. Ibid., p.229. См. ссылки на дебаты в The Journal of Biblical Literature.

3. Murray J.Harris, "Appendix," p.1187.

4. Arndt and Gingrich, p.229.

5. Возможно, что человек потеряет веру, в этом случае он также лишится оправдания.

6. Предоставление дара Духа рассматривается как *запечатление* Богом Своей собственности над нами: "И уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом" (Еф.1:13; сравните с Еф.4:30). Хотя само существительное "печать" в этом контексте не используется, Сам Дух, несомненно, является запечатлением, или печатью собственности Божией. В противоположность общепринятому мнению крещение как таковое никогда не называлось печатью. Ведь, как видно из Деян.2:38, это *повод* для получения истинной печати — Святого Духа.