

Глава двенадцатая

ТИТУ 3:5

Можно было бы ожидать, что после более или менее подробного рассмотрения десяти отрывков Нового Завета о крещении, мы вряд ли найдем много нового в последних двух отрывках. В какой-то степени это так. Тем не менее важно изучить все тексты, в которых говорится о значении крещения, чтобы прочувствовать постоянство учения Нового Завета в этом вопросе.

Это, несомненно, относится к Тит.3:5. По существу проблемы мы не найдем здесь ничего нового, хотя некоторые детали выражений отличаются от тех, с которыми мы ранее встречались. Поэтому во многом эта глава просто подтвердит выводы предыдущей, особенно по вопросу связи Святого Духа с возрождением. Тема, которой мы до сих⁴ пор уделяли мало внимания, — связь между крещением и благодатью — будет рассмотрена здесь подробнее.

Итак, перед нами текст, который мы сейчас рассматриваем, приведенный вместе со всей фразой, в которой он помещен (Тит.3:4-7):

"Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего, Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые мы бы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно чрез Иисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы оправдавшись Его благодатию, мы по упованию соделались наследниками вечной жизни".

I. КРЕЩЕНИЕ И СПАСЕНИЕ

Главная тема данного отрывка — спасение. Оба — Отец (ст.4) и Сын (ст.6) названы "Спасителем нашим". В стихе 4, видимо, имеется в виду воплощение Христа и тем самым Его общая спасительная деятельность по искуплению наших грехов и воскресение. Стихи 5-7, напротив, говорят о применении этого спасения к отдельным личностям. Это главный момент отрывка, демонстрирующий, как Бог спасает отдельно взятого грешника.

Ключевой глагол помещен в стихе 5: "Он спас нас". Глагол стоит в совершенной форме, что означает единое завершённое в прошлом действие. Можно с уверенностью сказать, что в настоящее время есть и будут существовать такие аспекты спасения, которые еще полностью не разработаны. Тем не менее в какой-то определенный момент в жизни каждого христианина имел место единый божественный акт, результатом которого было наше спасение. Мы можем сказать о себе, что мы спасены (Еф.2:5,8).

Содержанием этого спасения является по сути "двойное исцеление" — прощением и возрождением. В стихе 7 первый элемент упомянут ("оправдавшись"), но тема не развернута. Основной акцент сделан на возрождении (называемом также обновлением) в стихе 5. Вновь речь идет о внутренних переменах, которые вносит в наши сердца Бог, когда мы обращаемся к Нему с верою и покаянием. Это аналогично рождению свыше (Ин.3:3-5), смерти и воскресению с Христом (Рим.6:3-5), духовному обрезанию (Кол.2:11) и воскресению и оживлению (Кол.2:12-13).

Оба термина, относящиеся к концепции обновления и используемые в Тит.3:5, не встречались ранее в анализируемых нами отрывках. Первое — греческое слово "палингенезия". Из всех равнозначных терминов для выражения данной мысли лишь этот переводится "возрождение". Он используется в Новом Завете лишь здесь и в Мф.19:28, где он относится к эсхатологическому

обновлению всей Вселенной — "новому небу и новой земле". Лишь в Тит.3:5 это слово означает спасительное возрождение личности.

Этот термин "является комбинацией двух греческих слов: "палин", что означает повторное действие ("воз-") и "генезис", что значит "начало" или "рождение". Итак, это слово должно переводиться как "новое начало", "новое рождение", "возрождение". Равнозначность этого слова приведенному в Ин.3:3 выражению "родиться свыше" очевидна. В греческой светской литературе оно иногда употребляется в значении "вернуться от смерти к жизни"¹, что роднит его с воскресением и оживлением в Рим.6:3 и далее и в Кол.2:12-13. Здесь в Тит.3:5 это слово выражает в основном мысль о "достижении новой жизни по окончании прежней жизни", а также о моральном обновлении.²

Второй термин, являющийся синонимом первому, это "анакайносис". Оно означает обновление и происходит от глагола "обновить, подновить". Ключевым словом является здесь "кайнос", означающее нечто новое, отличное от обычного, лучшее по сравнению с прежним.³ Некоторые полагают, что это слово отличается от слова "возрождение" тем, что последнее означает моментальное возрождение, в то время как "анакайносис" свидетельствует о непрерывном процессе обновления. Хотя "обновление" иногда и является таким процессом (см. 2 Кор.4:16; Кол.3:10), здесь в Тит.3:5 оно означает тот единичный акт, случившийся в прошлом и называемый возрождением.

Главная мысль, передаваемая обоими терминами, заключается в том, что Бог *спас* нас в тот момент, когда Он возродил и обновил нас, когда Он заставил нас родиться в новую жизнь, заведомо лучшую по сравнению с прежней.

Когда же точно произошло это спасение? Именно во время события, называемого "банею" (по-гречески "лоутрон"). Бог спас нас, говорит Павел, банею, которая приносит возрождение и обновление. В свете других случаев использования слова "лоутрон" и его глагольной формы "лоуо" было бы неразумным отрицать, что имеется в виду крещение. По мнению Опке, за исключением трех случаев употребления слова "лоуо" всегда "связано с освобождением от греха и особенно с крещением". Существительное же ("лоутрон") "применяется только в этом смысле".⁴ "Все соответствующие отрывки демонстрируют, что по теологическому использованию" эти термины "являются терминами, указывающими на крещение".⁵ Мы уже видели, что все связанное в Тит.3:5 с банею (спасение, возрождение, Святой

Дух) связано с крещением в других отрывках Нового Завета. Как верно подмечает Бисли-Маррей, "учитывая все моменты, можно сказать, что лишь истинно закалившиеся духом люди могут противиться силе этого свидетельства".⁶

В данном отрывке, крещение в сильных выражениях связывается со спасением: "Он спас нас... банею". В греческом языке творительный падеж выражается здесь словом "диа", которое означает "посредством", "с помощью" и может относиться к причине или орудию действия, с помощью которого что-то происходит, или ко времени или случаю, когда это происходит.⁷ Это то же слово, которое использовано в Рим.6:4, когда говорится, что мы погреблись с Христом *крещением* в смерть (Его и нашу). Другие сильные выражения, которые мы уже изучили, это Ин.3:5, где сказано, что мы вновь родились от ("ек") воды; Еф.5:26, где отмечается, что Христос очистил нас *"банею водною"* (творительный падеж, означающий орудие действия); Кол.2:12, где отмечается, что мы погреблись и совоскресли с Христом в ("ен") крещении. *Самое, малое*, что мы можем сказать, так это то, что подобные выражения и то, которое встречается здесь в Тит.3:5, говорят о том, что крещение — это *время, в течение* которого Христос спасает нас.

Используемый язык мог бы дать нам право на выработку более сильной причинной концепции, но это исключено, поскольку (и мы об этом уже говорили) ни вода, ни сам акт крещения не в состоянии в буквальном смысле вызвать те драматические духовные перемены, которые происходят во время крещения, и поскольку Священное Писание учит, что действительной причиной этих перемен является Кровь Христа и Святой Дух (см. следующий абзац). Но нет *никаких оснований* полагать, что Бог не мог бы избрать акт крещения водою на роль того промежутка времени, в течение которого Он обещает осуществить эти спасительные перемены с помощью указанных божественных причин. И согласно многочисленным свидетельствам Нового Завета, Он поступил именно так.

Из данного отрывка явствует, что истинным источником, или причиной нашего спасения, является вся Троица. В стихе 4 слова "Спаситель наш, Бог" относятся к Богу-Отцу. Слова "явилась благодать и человеколюбие" относятся к тому, что Он послал Бога-Сына, "Иисуса Христа, Спасителя нашего", Который послал Бога-Духа (ст.6). Главный акцент отрывка делается на конкретных деяниях Духа, являющегося источником силы, осуществляющей возрождение, или обновление, которое происходит

во время крещения (ст.5)⁸, о чем мы уже говорили в связи с Ин.3:5; Деян.2:38 и 1 Кор.12:13. Это должно продемонстрировать со всей ясностью, что мы не можем приписывать силу крещения воде или самому акту крещения, или особым качествам крестителя и крестящегося. Сила, приносящая возрождение и обновление, исходит только от Святого Духа, действующего в христианском крещении по божественному предписанию.

В стихе 6 сказано, что Бог обильно "излил" на нас Святой Дух через Иисуса Христа. Греческое слово "излил" — "еккео" использовано также в Деян.2:17-18 и 2:33 для обозначения начального общего излияния Духа в день Пятидесятницы. В тот день Бог пообещал дать Дух каждому, кто покается и окрестится во имя Христово. То есть Он обещал *индивидуальное* излияние, которое получит каждый, кому оно предназначено. В Тит.3:5-6 и говорится о таком излиянии Духа на каждого человека в момент крещения. Иными словами, крещение — это личная Пятидесятница каждого человека.⁹

I. КРЕЩЕНИЕ И БЛАГОДАТЬ

Теперь мы переходим к очень важному вопросу о связи между крещением и благодатью. Одно из сильнейших возражений со стороны многих протестантов против данного в этой книге понимания крещения заключается в том, что они искренне верят, что это мнение противоречит библейскому учению о спасении только верой. Они правомерно указывают на великую истину, содержащуюся в Еф.2:8-9: "Ибо благодатью вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился". И будучи твердо убежденными, что крещение как повиновение повелению должно подпадать под категорию дел, они упорно противятся любым попыткам считать крещение временем, когда Бог нас спасает.

Однако необходимо твердо подчеркнуть, что это мнимое противоречие между крещением ради спасения и спасением благодатью существует лишь в умах людей, а не Бога. Несомненно, Библия ясно учит, что мы спасаемся лишь благодатью. Но в то же время, как мы видели, в каждом *отдельно взятом библейском отрывке*, где что-либо говорится о значении крещения, оно представляется так или иначе временем, когда Бог дарует грешнику Свою спасительную благодать. Это полностью относится и к Тит.3:4-7, о чем мы теперь поговорим более обстоятельно.

Согласно Библии, существуют два различных и противоположных пути спасения. Назовем эти способы: путь *закона* и путь *благодати* (см. Рим.6:14). Используя путь закона, человек старается спастись своими делами, а именно актами повиновения повелениям Бога, выступающего в роли Господа и Законодателя. Используя путь благодати, человек старается спастись своей верою в деяния Бога, а именно, веруя и с готовностью принимая обетования Бога в Его роли Искупителя и Спасителя.

Согласно Библии, этот последний путь — и только он — может спасти грешника. Грешник не может спастись на путях закона. Это происходит потому, что, совершив однажды грех, грешник, что бы он ни делал, не в состоянии его возместить, даже если бы он и вел безупречную жизнь после совершения всего одного греха — что само по себе для грешника практически недостижимо. Таким образом тот, кто надеется спастись, должен перестать стремиться спастись законом или делами, а должен целиком полагаться лишь на Божию благодать. Это, однако, не означает, что он должен пренебрегать законом Божиим (и повелениями Бога) и перестать делать добрые дела (то есть повиноваться Его повелениям). Ведь дела, совершенные ради повиновения закону или повелениям, являются составной частью христианской жизни. Закон по-прежнему является обязательным для нашего освящения, хотя и не для оправдания и тем самым гарантированного спасения.

А какое отношение имеет ко всему этому крещение? Типичный протестантский ответ состоит в том, что крещение — часть сферы действия закона, работа, выполняемая на стезе повиновения повелению. Поэтому оно должно осуществляться как "доброе деяние" христианской жизни, шаг в процессе освящения. Но (говорится в протестантском ответе) креститься ради спасения означает отказ от благодати и попытку спастись делами закона. Однако вопрос состоит в том, что Библия *никогда* не рассматривала крещение как деяние закона или как простое повиновение повелению. Там, где подобное разграничение допустимо по контексту, Библия *всегда* *исключает* крещение из категории закона (дела, повеления) и *включает* в категорию благодати (вера, обетования). Как мы уже видели, в Мтф.28:18-20 крещение выделено из категории повиновения велениям Христа, то есть из категории закона. В Мк.16:16 и Деян.2:38-39 ясно сказано, что крещение — это по сути обетование, еще одна концепция благодати. В Рим.6:3-4 и Гал.3:26-27 крещение представлено как спасительное деяние в самый разгар обсуди-

ний о противоположности закона и благодати, а сама мысль о возможности спасения делами закона (например, обрезанием) категорически отвергается.

Нигде природа крещения как благодати не является столь очевидной, как в Тит.3:4-7. Здесь резко противопоставляется закон и благодать как пути спасения. Мы спасаемся не "по делам праведности, ... а по Его милости, ... оправдавшись Его благодатью". "Дела праведности" — это добрые дела христианской жизни, приемлемые для Бога сами по себе, но бесполезные для получения спасения. Мы можем быть спасены только Его милостью и благодатью. Теперь следует обратить пристальное внимание и на порядок упоминания понятий в тексте. Крещение явно выделено из категории дел с подчеркнутым разъединительным контрастом: *не по делам, а банею* возрождения и обновления. Кроме того, ссылка на баню удачно втиснута между милостью и благодатью в качестве естественной и неразрывной связи всего этого пакета. Таким образом, этот отрывок открыто учит — что и подразумевается во всем Новом Завете — что крещенская баня — не "дела", а истинная благодать.

Сказать, что крещение *совсем* не является "делом", было бы неверно. Точнее, оно не *человеческое* дело, а *божественное* дело, "деяние Бога", что еще более подчеркивает сущность крещения, ибо основанный на благодати путь спасения является от начала до конца результатом деятельности Бога, а не нас самих. Враги Мартина Лютера, который лучше, чем кто-либо другой, защищал точку зрения Нового Завета на крещение, часто обвиняли его в недостаточной последовательности в этом вопросе. Как можете вы учить такому в отношении крещения, говорили они, и одновременно проповедовать спасение благодатью через веру? Разве крещение не дело и разве дела не бесполезны для получения спасения? Лютер классически ответил на это: "Да, действительно, наши дела бесполезны для получения спасения. Но крещение — не наше дело, а Божие, а дела Божии имеют спасительную силу и необходимы для спасения".¹⁰

Если Новый Завет учит чему-то в отношении крещения, так это тому, что оно *дело Божие*. Его страницы вопиют об этом, что должно быть достаточно ясно тем, кто следил за всем, что мы говорили в данной книге. Как мы отмечали, от крестящегося требуется лишь вера и молитва. Во всем остальном он полностью пассивен. Даже в физическом плане он позволяет, чтобы кто-то другой опускал его в воду и вынимал из нее. Что касается в основном духовной стороны крещения, то он

лишь призывает Бога совершить обетованную Им работу и затем полностью доверяет Ему ее исполнение. А что это за работа? Это единение с Христом, особенно в Его смерти и воскресении; единение со всей Троицей; прощение или омытие грехов (оправдание); чистая совесть (см. следующую главу); смерть для греха; погребение прежней природы и воскресение к новой жизни; дар Святого Духа; возрождение, обновление, рождение свыше; овсящение; единение с телом Христа; и, короче говоря, спасение. Таковы деяния, которые, как учит Библия, совершены для нас в крещении. Ясно, что это спасительные деяния, и совершить их может лишь Сам Бог, а не человек.

Трагично, что большая часть протестантского движения позволила сбить себя с пути и считать, что крещение — это деяние, которое почти полностью в состоянии совершить сам человек. Привожу типичные высказывания о крещении, имеющие в настоящее время хождение, не описательные, а выражающие само его значение и суть: при крещении человек дает ответ, берет на себя обязательство, выражает свою веру, свидетельствует о своей вере, подтверждает свое спасение, демонстрирует свое послушание или берет на себя обязательства вести христианский образ жизни. Что общего имеют эти дела? Одно — все они дела людей, то, что делаем мы. Особенно примечательно то, что Библия никогда не высказывалась о крещении в таких выражениях. Почему? Потому что в Библии крещением считается не то, что делаем мы, а то, что делает Бог. Это проявление истинной "силы Бога" (Кол.2:12).

Ни один другой отрывок Библии не демонстрирует это лучше, чем Тит.3:5. Главная мысль здесь сконцентрирована на том, что совершил Бог; "Он спас нас". В связи с этим два слова имеют особую смысловую нагрузку: "не" и "мы". В греческом тексте слово "не" находится в самом начале стиха, чтобы на него падало эмфатическое ударение. В греческом тексте слово "мы", как правило, подразумевается формой используемого глагола, но здесь добавлено само местоимение, что делается исключительно ради смыслового ударения. Чтобы определить соответствующее эмфатическое ударение, текст необходимо читать следующим образом: "Он спас нас, НЕ по делам, которые МЫ сотворили". А каким же образом в таком случае? Крещением! Как так? Потому что именно в нем Бог-Дух осуществляет СВОЙ труд по возрождению и обновлению! Невозможно сказать яснее, что крещение — это работа Бога, а не человека, а, следовательно, работа чистой благодати.

Тех, кто все же хочет сослаться на Еф.2:8-10, где, как представляется, подытожена вся картина спасения без упоминания крещения, мы возвращаем к одному моменту, упомянутому, но не обсужденному в прошлой главе нашей книги. Я имею в виду значение сходства в содержании Еф.2:1-11 и Кол.2:11-13. Необходимо помнить, что оба эти послания Павла были его "тюремными посланиями", написанными примерно в то самое время, когда он сидел в тюрьме Рима. Во многом эти послания затрагивают одинаковые проблемы, хотя в деталях они и расходятся. Подобно Евангелиям, они дополняют друг друга; для полноты картины их следует читать вместе.

В этих двух конкретных отрывках разбирается одна и та же тема, а именно: как мертвые в духовном плане грешники становятся живыми христианами. Нижеприведенная схема демонстрирует сходство содержащихся в посланиях тем и выражений.

	Еф. 2	Кол. 2
	(стихи)	(стихи)
1. Потерянное состояние грешника		
а) мертвые по грехам	1, 5	13
б) духовно необрезанные	11	13
2. Спасенное состояние христиан		
а) оживотворил (оживил)	5	13
б) воскресил с Христом	6	12
в) посадил на небесах с Христом	6	(3:1-3)
г) духовно обрезанные	11	11, 13
3. Как произошла эта трансформация		
а) делами Божиими	10	12
б) благодатью	8	
в) верою	8	12
г) в крещении		12

Сходство очевидное и весьма впечатляющее. Впечатляет также и то, что единственное понятие, НЕ упомянутое в Послании к Колоссянам, но встречающееся в Послании к Ефессянам — это *благодать*, а единственным НЕ упомянутым в Послании к Ефессянам, но встречающимся в Послании к Колоссянам понятием является *крещение!* Неужели из-за того,

что благодать отдельно не упомянута в Послании к Колоссянам, кто-то может осмелиться предположить, что благодать не принадлежит упомянутому здесь способу спасения? Наверняка, нет. Все мы понимаем, особенно в связи с аналогичной природой этих отрывков, что благодать — это всего лишь деталь, которую Павел не счел необходимым включить в Послание к Колоссянам, несомненно, из-за того, что о ней ясно сказано в других местах. *То же относится и к крещению по отношению к отрывку из Послания к Ефессянам.* Хотя конкретно оно и не упомянуто, но ввиду сходства мы не можем отрицать, что оно целиком соответствует тому, что названо там. Объединяя выраженные в Еф.2:8-10 и Кол.2:12 мысли, мы получаем библейский сориентированный на благодать "план спасения": БЛАГОДАТЬЮ (в качестве основы спасения); ВЕРОЮ (в качестве средства); В КРЕЩЕНИИ (в качестве времени); НА ДОБРЫЕ ДЕЛА (в качестве результата).¹¹

Если мы истинно желаем услышать, что Библия действительно говорит о значении крещения, мы не можем не сделать следующий вывод: ничто в большей степени не соответствует спасению благодатью, чем спасение в крещении.

III. РЕЗЮМЕ

В этой главе мы прежде всего увидели, что главной темой Тит.3:5-7 является спасение отдельных людей. Содержанием этого спасения является двойное исцеление, с особым акцентом на возрождении. Время возрождения — крещение, а сила, совершающая его, — Святой Дух.

В главе также затронута связь между крещением и благодатью. Считать, что мы спасены крещением (или в крещении), не противоречит благодати, поскольку Библия никогда не включала крещение в категорию "добрых дел" и не считала его повинованием предписаниям закона. Фактически крещение — вообще не дело рук человеческих, а дело Самого Бога. Поэтому не удивительно, что Библия постоянно включает крещение в сферу благодати.

Примечания

1. Friedrich Buechsel, "υἱοισιαι, etc.," Theological Dictionary of the New Testament, ed. Gerhard Kittel, tr. Geoffrey W. Bromiley (Grand Rapids: Eerdmans, 1964), I:686.

2. Ibid., p.688.

3. Johannes Behm, "ἡμιόλιος, etc.," Theological Dictionary of the New Testament, ed. Gerhard Kittel, tr. Geoffrey W. Bromiley (Grand Rapids: Eerdmans, 1965), III:447.

4. Оерке, "λούω, etc.," p.302. Все три исключения относятся к обычному омовению: Деян. 9:37; 16:33; 2 Пет. 2:22.

5. Ibid., p.303.

6. Beasley-Murray, Baptism in the New Testament, p.210.

7. Для более подробного обсуждения проблемы см.: Albrecht Оерке, "διά," Theological Dictionary of the New Testament, ed. Gerhard Kittel, tr. Geoffrey W. Bromiley (Grand Rapids: Eerdmans, 1964), II:65-70. По словам Оерке, в Тит.3:5 слово имеет значение причины или орудия действия: "посредством, с помощью, через посредство" (pp.66-67).

8. Следует отметить синтаксический ритмический строй стиха: не "банею возрождения и обновления Святым Духом", а "банею — возрождения и обновления — Святым Духом".

9. Бисли-Маррей пишет: "Стихи 5-6 представляют крещение как часть индивидуального воздействия излияния Святого Духа в день Пятидесятницы. Крещение — тот случай, когда Дух творчески воздействует на верующего" (Baptism in the New Testament, p.211).

10. Martin Luther, "The Large Catechism," in The Book of Concord, ed. and tr. Theodore G. Tappert (Philadelphia: Fortress Press, 1959), p.441.

11. См. более подробное объяснение этого в моей книге, His Truth, ch. 10, "Truth About Conversion: Man's Response".

