

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ

11. На Косе, Родосе и в Патаре. 21:1-2

21:1 —

Когда же мы, расставшись с ними — Ефесские пресвитеры провожали Павла и его друзей до самого корабля, и теперь они расстались, и каждый пошел своим путем. Слово "расстались" звучит по-гречески довольно сильно, и его можно было бы перевести так: "Оторвавшись от них". Павел и его спутники не хотели покидать пресвитеров.

Отплыли — В это время года в Эгейском море ветер регулярно налетает после полуночи перед рассветом, дует с севера и продолжаясь до полудня следующего дня. Возможно, Павел со своими спутниками сел на корабль рано утром.

То прямо пришли в Кос — Павел и его люди, которые везли приношения, находились на борту небольшого судна, занимавшегося прибрежными перевозками, на котором они плавали после того, как покинули Троаду. "Прямо" означает, что погода была прекрасна и благоприятствовала плаванию.¹ Кос был главным городом острова Кос, расположенного в 40 милях к югу от Милета, и был знаменит своими винами и шелковыми фабриками, а также большим медицинским училищем, процветавшим там много лет.

На другой день в Родос — Родос — остров, расположенный в 50 милях юго-восточнее Коса, и, проезжая с одного острова на другой, приходится огибать мыс Книд. В северной части острова находится город Родос, и там они встали на ночь на якорь. Вход в родосскую гавань когда-то украшал Колосс Родосский.

"56 лет бронзовый колосс, изображавший Гелиоса, стоял у входа в гавань. Он был столь огромен, достигая в высоту 37 метров, что корабли проплывали у него между ног. Он считался одним из семи чудес света древнего мира. Бронзовый колосс воплощал солнце, которое озаряло остров почти ежедневно. Примерно в 224 г. до Р.Х. идол был разрушен землетрясением. (Обломки статуи находились еще на месте во время визита Павла). В 600 г. по Р.Х. победители-сарацины продали оставшиеся обломки статуи одному еврею. Для транспортировки бронзы понадобились 900 верблюдов".²

Остров назывался "Родос" в честь красивых роз, которые там росли.

И оттуда в Патару — Патара — гавань на побережье Ликии, она служила морским портом для Ксанфа, столицы Ликии. Сейчас оба города лежат в развалинах; развалины Патары указывают на то, что это была просторная гавань, хотя в настоящее время она занесена илом и превратилась в болото.

Согласно Западному тексту, осуществлявший прибрежные перевозки корабль, на котором они плыли, зашел в Миры на следующий день после их остановки в Патаре. Такое толкование возможно, поскольку Миры представляли собой гавань, куда заходили корабли, направлявшиеся в Сирию и Египет. Как попало такое толкование в Западный текст, вопрос спорный. Некоторые считают, что об этом говорилось в оригинале рукопи-

1 Ср. с прим. к 16:11, где встречается то же слово "прямо".
2 Дейл, ук. соч., с.333.

си, написанной Лукою, и Павел с другими евангелистами действительно пересел на другой корабль в Иерусалим. Объяснение тому, что этих слов не было в других традиционных текстах, выглядит следующим образом: эти слова выпали благодаря ошибке, называемой "хомосотелеутон". С другой стороны, если считать, что в оригинале рукописи Луки слов "и Миры" не было, то их в Западный текст вставил, очевидно, переписчик, вспомнивший, что Миры — порт, где Павел пересаживался на другой корабль во время следующего путешествия (Деян. 27:5).

21:2 —

И, нашедши корабль, идущий в Финикию, взошли на него и отплыли — Они пересели на другой корабль, оставивши свое судно, осуществлявшее прибрежные перевозки, и взойдя на борт большого океанского судна, приготовились к 400-мильному плаванию в открытом море в Иерусалим. Вспомнив, что Павел спешил поспеть в Иерусалим к празднику Пятидесятницы, мы можем дать свое объяснение пересадке на другой корабль. Либо корабль, осуществлявший прибрежные перевозки, был нанят только до этого пункта, и им пришлось искать другой вид транспорта, либо судно, на котором они ехали, продолжало свое медленное плавание, заходя из порта в порт, а океанский корабль мог доставить их к месту назначения гораздо быстрее.¹

12. Путешествие мимо Кипра и остановка в Тире. 21:3-6

21:3 —

Бывши в виду Кипра и оставивши его влеве — Их корабль двигался в юго-восточном направлении, обойдя Кипр слева. "Бывши в виду" — точный навигационный термин, что характерно для отчета Луки. На пути в Сирию они прошли довольно близко от острова, заметив, как он появился на горизонте. Они проплывали мимо Пафа, и Павел, очевидно, вспомнил о своем первом миссионерском путешествии, когда вместе с Варнавой благовествовал на острове, имея даже возможность проповедовать Евангелие проконсулу (Деян. 13:4,12).

Мы плыли в Сирию — "Сирией" называли все восточное побережье Средиземноморья от Киликии на севере до Египта на юге, включая Финикию и Палестину.

И пристали в Тире, ибо тут надлежало сложить груз с корабля — В древности Тир был главным торговым портом на восточном побережье Средиземного моря и по-прежнему является портом со значительным оборотом. Это был главный город Финикии, и хотя он находился в 400 милях от Патары, до него можно было добраться при благоприятных условиях за 4-5 дней.² Комментаторы предполагают, что "груз" состоял из зерна или вина. Разгрузочные работы могли продолжаться несколько дней, и за это время Павел и благовестники из церкви посетили христиан Тира.

"Морское путешествие из Патары в Тир проходило в течение нескольких дней и ночей в открытом море без ежедневных остановок на ночь и постановки корабля на якорь, как они это делали после того, как покинули

1 О Финикии см. прим. к Деян. 11:19.

2 Иоанн Златоуст (Томилия XLV.2) пишет, что на поездку из Патары в Тир уходит пять дней.

Троаду. Такой график движения кораблей в те времена мог осуществляться лишь в том случае, если они ориентировались ночью по луне и звездам, и в эту поездку им удалось сделать это. Павел выехал из Филипп через семь дней после наступления полнолуния; через пять дней он достиг Троады, где провел несколько дней (20:6). Итак, после полнолуния прошло 19 дней. Отбыв из Троады, они через четыре дня прибыли в Милит, а из Милита в течение трех дней плыли до Патары (20:13-15; 21:1). Прибавим к 19 эти семь дней, получим 26 дней. Если они пробыли в Милите три-четыре дня, получится 24-30 дней с начала последнего полнолуния. И поэтому, когда они поплыли (к Сирии), вновь наступило полнолуние. У путешествовавших морем при лунном свете в летнее время по Средиземному морю, которое плавно несет свои воды, остается прекрасное воспоминание от такой поездки; она, очевидно, содействовала успокоению встревоженного духа Павла и его спутников".¹

21:4 —

И, нашедши учеников, пробыли там семь дней — Слово "нашедши" говорит о том, что после прибытия им пришлось осведомляться у тех, кого они встречали на улицах этого портового города, есть ли здесь христиане. После неоднократных попыток им удалось отыскать учеников. Это первое упоминание о христианской общине в Тире, хотя из Деян. 11:19 мы узнаем, что в Финикии распространялась Евангелие, а в Деян. 15:3 сказано, что Павел посетил церкви Финикии. Церковь была, видимо, небольшой, так как греческое слово "ученики" стоит с определенным артиклем, относясь ко всем проживавшим там христианам. В Тире ушло семь дней, чтобы разгрузить и, возможно, вновь загрузить корабль. Недельная задержка отправления в Иерусалим дала возможность Павлу и другим евангелистам посетить церковь и вдохновить братьев. В срок пребывания Павла в Тире входил один или в крайнем случае два дня Господних.

Они, по внушению Духа, говорили Павлу — Эти повторяющиеся высказывания (вид глагола указывает на продолжающееся действие) были проявлением дара пророчества, о чем шла речь в заявлении, помещенном в Деян. 20:23. На собрании в день Господень и в течение недели Дух вновь и вновь давал такие послания пророкам для обнародования.

Чтобы он не ходил в Иерусалим — Трудно понять, нарушил ли здесь Павел повеление Святого Духа. Следует рассмотреть все то, что было сказано Павлу с помощью откровения и внушения, так как это является частью материала, на основании которого можно делать вывод по этому вопросу.² Какие имеются, таким образом, возможности? 1). Возможно, Дух повелел, что Павел не должен идти в Иерусалим, а Павел преднамеренно не подчинился и в итоге угодил в тюрьму и провел там несколько лет в качестве наказания за неподчинение Святому Духу.³ 2) Возможно, это заявление действительно противоречит 19:21 и 20:22-23, но Лука не писал оба эти высказывания; эти материалы используются, чтобы доказать, что над тем, что писал Лука, поработал редактор и включил в текст некоторые

1 Макгарви, ук. соч., с.196-197.

2 Ср. прим. к 19:21 и 20:22-23. Рассматривая оба эти отрывка как проявление собственного настроения Павла, мы не видим противоречий в действиях Святого Духа. Если бы мы считали те отрывки результатом действия Святого Духа, то можно было бы сказать, что Он действительно противоречит Сам Себе, говоря в тех стихах идти в Иерусалим, а в этом — не идти.

3 Если такой вариант соответствует действительности, его не следует рассматривать как доказательство того, что все невзгоды — наказания за грехи, хотя некоторые таковыми являются!

материалы, которые противоречили тем, которые он включил раньше, чего редактор не знал.¹ 3) Возможно, этот отрывок означает, что Дух открыл некоторым христианам Тира — как Он это делал в других городах — что ожидает Павла в Иерусалиме; и они по своей инициативе умоляли его не идти в Иерусалим после того, как узнали о содержании откровения о будущем Павла.²

21:5 —

Проведши эти дни — По-гречески эти слова могут означать "полностью оснастившись" или "снарядившись", а также "окончив", и некоторые понимают это как указание не только на то, что они закупили все необходимое для продолжения морского путешествия, но и то, что корабль был "оснащен" (вновь нагружен) и готов к отплытию спустя семь дней. Все подготовительные работы к последней стадии путешествия были завершены.

Мы вышли и пошли — Нашему взору предстает процессия, направляющаяся из города на побережье.

И нас провожали все с женами и детьми даже за город — Когда наступило время отплытия, христиане Тира со своими семьями пошли вместе с Павлом и церковными евангелистами на берег моря. Это первое конкретное упоминание детей в связи с деятельностью Церкви.³ В группе мы видим молодых родителей, дети которых находятся рядом, в то время как родители участвуют в процессии, провожающий миссионеров на корабль.

А на берегу, преклонивши колена — Ср. с Деян. 20:36. Древний Тир с двух сторон омывался морем.

Помолились — Поскольку в греческом тексте сказано "мы помолились", то можно сделать вывод, что в этот момент христиане из Тира, а также некоторые члены миссионерской группы присоединились к общему обращению к Господу. Молитва — это подходящий способ для расставания христиан.

21:6 —

И, простившись друг с другом — Это во многом схоже с другим тяжелым расставанием, происходившим в Милите. Христиане Тира, видимо, знали Павла не так давно, как эфесские пресвитеры, но там, где люди связаны между собою общим отношением к Христу, одной недели достаточно, чтобы сцементировать их дружбу настолько сильно, как если бы они знали друг друга всю жизнь.

Мы вошли на корабль — Перед словом "корабль" здесь стоит определенный артикль, в то время как перед этим же словом в ст.2 артикля нет. Определенный артикль определен здесь потому, что это слово употреблялось ранее; он указывает, что речь идет о том же самом корабле, который привез

1 В книге Ноулинга, ук. соч., с.443, отвергается такой метод толкования Деяний. Мы также его отвергаем!
 2 По-гречески в этом стихе сказано не "Духом", а "по внушению Духа", так что последний вариант, возможно, и является разъяснением смысла, вложенного в этот отрывок.
 3 В понятие семьи включались, видимо, молодые совершеннолетние люди, но, как мы продемонстрировали, не дети. В Деян. 2:39 используется слово "дети" в переносном смысле, означающем "потомки". Евтих был назван "юношей", но не сказано, был ли он христианином.

их сюда и который после разгрузочно-погрузочных работ был готов сняться с якоря и плыть в следующий порт.

А они возвратились домой — Когда корабль снялся с якоря и поднял паруса, христиане Тира отравились домой.

13. В Птолемаиде. 21:7

21:7 —

Мы же, совершивши плавание, прибыли из Тира в Птолемаиду — Птолемаида была расположена в 30 милях южнее Тира. Залив Аке образует полукруг протяженностью 9 миль с севера на юг. На южной стороне этого залива находится гора Кармель и современный порт Хайфа. Птолемаида расположена на северной стороне этого залива. В ветхозаветные времена этот средиземноморский порт назывался Акко.¹ Когда царство Александра Македонского распалось, город отошел к Птолемею Сотеру (Птолемею I), царю Египта, который перестроил город, названный, видимо, его именем.² Когда город попал под римское господство, он был назван "колония Клавдия Цезаря" в честь императора Клавдия. Постепенно город чаще стали называть древним именем, а теперь он известен под именем Аке (или Святой Иоанн Акейский, что напоминает нам о важности города во времена крестовых походов, когда в нем была построена и посвящена апостолу Иоанну замечательная церковь). Телль Птолемаиды библейских времен расположен в нескольких тысячах ядров вглубь суши от фортификационных сооружений, которые во времена крестоносцев и позднее назывались Аке.

Где, приветствовавши братьев — Все города вдоль побережья Средиземного моря попали под влияние Евангелия, ибо почти в каждом из них мы находим христианскую общину. Возможно, благовестник Филипп основал в Птолемаиде церковь, или это сделали христиане, рассеянные после расправы со Стефаном (Деян. 11:19). В приветствие входили объятие и святой поцелуй.³

Пробыли у них один день — Либо столько времени стоял в порту корабль, на котором они приплыли, либо столько времени они могли провести в городе, чтобы к Пятидесятнице поспеть в Иерусалим. Мы полагаем, что Павел и его друзья стремятся воспользоваться гостеприимством братьев из Птолемаиды, а также изыскивают возможность благовествовать им путем назидания и вдохновения.

14. В Кесарии. 21:8-14

21:8 —

А на другой день Павел и мы, бывшие с ним, вышедшие — Как они двигались — морем или по суше — неизвестно. Если по суше, то они шли дорогой, которая ведет вокруг Акейского залива вдоль гладкого побережья моря до того места, где в море выступает гора Кармель, откуда прямой путь идет почти точно на юг вдоль побережья Средиземного моря в Кесарию.

1 Суд. 1:31. Город так назван и в письме Тел-эл-Амарна.

2 Кое-кто считает, что город обязан своим именем Птолемею II Филадельфу, 285-246 до Р.Х.

3 О значении "приветствия" см. прим. к Деян. 18:22

Расстояние равно 35 милям, и если они шли по суше, путешествие заняло у них более двух дней. В KJV говорится "Мы, бывшие вместе с Павлом, отправились в путь", но этот дополнительный текст, присутствующий в некоторых рукописях, был, очевидно, добавлен позднее.

Пришли в Кесарию — Для получения информации о городе см. примечания к Деян. 8:40 и 10:1.

И, вшедши в дом Филиппа — Это было третье посещение Павлом Кесарии (в Деян. 9:30 и 18:22 говорится о первых двух), и можно предположить, что Павел возобновляет прежнее знакомство с Филиппом, жившим здесь более 20 лет. Не исключено, что это первая встреча Луки с Филиппом, и мы можем предположить, что в последующие годы, работая над третьим Евангелием и Деяниями, он получил от Филиппа кое-какую информацию.

Благовестника — Слово "благовестник" (евангелист) — перевод составного греческого слова, состоявшего из "eu" — "благий" и "ангелос" — "вестник". Слово, очевидно, указывает на то, что евангелист своими устами провозглашал радостную, добрую весть — Евангелие. О должности или функциях евангелиста упоминается еще в двух отрывках Нового Завета — Еф. 4:11 и 2 Тим. 4:5. Из этих ограниченных источников можно сделать следующие выводы: 1) Не всегда легко провести различие между деятельностью апостола и евангелиста.¹ 2) Видимо, этот титул был дан Филиппу ввиду характера его миссионерской деятельности.² 3) Что можно сказать о ранге евангелиста? Одновременно возникает вопрос, расставлены ли ранги в Еф. 4:11 по убывающей значимости. а) Если это так, то ранг евангелиста идет вслед за рангом апостола и пророка. Это, в свою очередь, наводит на мысль о положении евангелиста по отношению к пресвитеру (пастырю, духовному учителю). Даже если считать, что в Еф. 4:11 ранги перечислены по убывающей, мы сомневаемся в том, что упоминание евангелиста ранее пресвитера дает евангелисту абсолютные диктаторские права в собрании. Даже апостолы не имели таких полномочий! Кроме того, именно пресвитеров называли "правителями", "блюстителями" местных собраний. К автократическому способу правления, видимо, не прибегал даже Тит (который, возможно, был евангелистом, хотя в Новом Завете его так не называют), назначавший пресвитеров во все общины (Тит. 1:5). б) Однако если это не так, тогда мы имеем право сказать, что перечисление в Еф. 4:11 основано на "географическом" принципе. Апостолы и пророки не были ограничены в своей деятельности одной конкретной церковью, в то время как пресвитеры были приставлены к конкретному собранию. Между этими двумя стояли евангелисты, задача которых заключалась в благоговении, иногда в нескольких разных местах, но иной раз, подобно Филиппу, им приходилось находиться в одном месте до двадцати лет. Поэтому возникает вопрос, который остается открытым в Новом Завете: должен ли евангелист находиться под присмотром пресвитера или же быть "внешним советником пресвитера", если служит в каком-то конкретном собрании? 4) Как назначались евангелисты? С самого начала евангелисты назначались на должность церквями, а не непосредственно Христом, как это было с апостолами при жизни Христа.³ Это видно на примере Тимофея;

1. "Евангелистами" называли авторов четырех Евангелий. Двое из них были также апостолами. Различие между апостолом и евангелистом можно, видимо, свести к простой формуле: "Все апостолы — евангелисты, но не все евангелисты — апостолы".

2. Некоторые считают, что титул был дан, чтобы отличать Филиппа от апостолов, но в таком случае излишни следующие в данном стихе слова: "одного из семи *диакон*ов".

3. Не следует забывать, что существовали и "апостолы церквей". См. Деян. 14:14.

на которого были возложены руки священства, чтобы определить его на работу, которую ему предстояло совершить (Деян. 16:1-3; 1 Тим. 4:14), что полностью повторилось в случае с Филиппом. Павел возлагал руки на Тимофея, видимо, для того, чтобы передать ему духовные дары, которые в ту эпоху были необходимы для выполнения поручения, которое он получил возложением рук пресвитеров (2 Тим. 1:6). 5) Был ли ранг евангелиста временным (как апостола или пророка) или постоянным (как пресвитера или дьякона)? Тимофею было поручено благовествовать верным людям, которые, в свою очередь, могли бы научить других (2 Тим. 2:2), и это всегда рассматривалось как привилегия при направлении евангелистов на работу в век Церкви.¹

Одного из семи диаконов — Это назначение напоминает читателю о семерых, назначенных в Деян. 6:6 обслуживать столы. Филипп был одним из них, тем человеком, который благовествовал в Самарии и крестил эфиопянина по дороге в Газу (Деян. 8:12-13, 26-40). Он был назван "одним из семи", видимо, для того, чтобы отличить его от апостола Филиппа. Несмотря на такие предостережения, обоих Филиппов постоянно путали более поздние христианские авторы. Труды епископа ефесского Поликарпа (190 г. по Р.Х.) и Гая Римского (200 г. по Р.Х.) были истолкованы Евсевием из Кесарии (325 г. по Р.Х.) как указание на то, что могилы благовестника Филиппа и нескольких его дочерей следует искать в Малой Азии в Иераполе, но тот же самый Филипп назывался в этих источниках "апостолом Филиппом".²

Остались у него — Видимо, у Филиппа был большой дом, раз он сумел разместить Павла с девятью его спутниками. Брюс и некоторые другие находят в этом параграфе то, что они рассматривают как единство и целостность Деяний. Не только "семеро" упомянуты в обеих "частях" книги, но Филипп связан с Кесарией как в ранних главах, так и здесь.³

21:9 —

У него были четыре дочери девицы — Это семья была, скорее всего, одной из тех, с кем беседовал Лука, когда готовил материалы для обеих своих исторических книг.⁴ В эти дни Лука находился в Кесарии; кроме того, два года, в течение которых Павел сидел здесь в тюрьме (Деян. 24:27), дали Луке прекрасную возможность допросить свидетелей служения Иисуса и получить сведения по истории Церкви того периода, когда он сам еще не был в нее вовлечен. Евсевий, живший в Кесарии спустя многие годы, цитирует слова Папия (из азиатского Иераполя) о том, что эти дочери были среди лиц, дававших Луке сведения, относящиеся к ранней истории Церкви.⁵

Слово "девицы" означает, видимо, что они не были замужем, но может означать и то, что они не вышли замуж, чтобы посвятить все свое время служению Христу.⁶ Однако ни пример дочерей Филиппа, ни назидание

1 Относительно квалификации евангелиста см. Don DeWalt, "The Church of the Bible", pp. 94,95.

2 Эта проблема обсуждается со ссылками для исследований в: Ф.Ф. Брюс, ук. соч., с. 423.

3 "Семеро" названы здесь и в Деян. 6:3 и далее; о связи Филиппа с Кесарией имеются указания здесь и в Деян. 8:40.

4 В Лк. 1:3 говорится об исследовании, которое проводил Лука перед написанием своего Евангелия. Можно предположить, что такое же исследование он провел перед написанием исторического труда, названного Деяния.

5 Евсевий, История Церкви, III.18.

6 Ср. с 1 Кор. 7:32-34. Иисус также говорил о безбрачной жизни ради Царствия Небесного — Мф. 19:12.

Павла в 1 Кор. 7:25 и далее не следует понимать в том плане, что безбрачная жизнь более свята или более приемлема Богу, чем пребывание в брачных узах. Павел прямо заявляет, что его призывы оставаться в том состоянии, в котором люди находятся, относятся к "настоящей нужде". В конце концов в церкви возник орден "дев", и это можно видеть на примере сестер Римско-католической церкви. Имеются также свидетельства из каталомб о раннем существовании "дев" в качестве церковного ордена.¹ Однако утверждать, что дочери Филиппа образовали уже отдельный орден и жили отдельно от отца, значит задним числом переносить более позднюю практику на приводимый здесь отчет о событиях.²

Пророчествующие — Причастие настоящего времени говорит о том, что дочери осуществляли свой дар в течение длительного времени.³ Возникает вопрос: когда и где они пророчествовали? Ответ на этот вопрос имеет большое значение для оценки библейской роли женщины в Церкви. Занимались ли они пророчеством в церковных собраниях? Если да, то не создает ли это нам библейский прецедент для женщин, занимающихся в наше время благовествованием? Известно, что Павел запрещал пророчествовать женщинам Коринфа (1 Кор. 14:34), а позднее не разрешал учить ефесским женщинам (1 Тим. 2:12). Как же согласовать библейские отрывки, запрещающие пророчествовать женщинам, с теми, в которых сказано, что они пророчествовали (то есть говорили по вдохновению)? Можно ли считать, что Святой Дух в одном случае склонял женщин к пророчеству, а в другом — запрещал им это делать? Или же имеется какая-то общая идея, проходящая сквозз все эти отрывки, которая позволяет нам согласовать их? Основанный на истории христианский ответ таков: в этих стихах заложено принципиальное понятие, а именно, что женщинам не положено заниматься обучением в церкви, ибо это нарушило бы божественный порядок последовательности авторитетов: Бог, Христос, мужчина, женщина. Весьма возможно, что дочери Филиппа ограничивали свое служение представительницами своего пола; они могли говорить и учить в частном порядке среди женщин еврейского и языческого происхождения, к которым на Востоке мужчины обычно не имели доступа. Или (если все четыре дочери проявляли свой дар в общественных собраниях) можно считать, что они осуществляли функцию пророков в ранней Церкви, не имея сана пророков.⁴ На основании этого случая также нельзя доказать, что в наши дни женщины могут быть посвящены в сан благовестника или поставлены на какую-то авторитетную руководящую должность в церкви.⁵ В предпринимаемых в настоящее время попытках теологов посвятить женщин на руководящие посты ссылаются чаще всего на Гал. 3:28, где говорится, что "нет мужского пола, ни женского", как будто этот стих указывает, что оба пола в одинаковой степени подходят для таких задач. Мы утверждаем, что такое использование Гал. 3 вырывает этот стих из контекста. В контексте говорится о группах людей, к которым обращено Евангелие (в Новом Завете ограничений нет: всех людей в одинаковой степени приемлит Бог, если

1 Плампрт, ук. соч., с.350.

2 Иероним, "Письма", V.8, XVIII.8.

3 О значении слова "пророк" см. Деян. 2:17.

4 Различие между функцией и саном лучше всего проиллюстрировать на примере Даниила, книга которого (в еврейском каноне) находится в святых писаниях, а не среди книг пророков, скорее всего потому, что он, хотя он и осуществлял функцию пророчества, не имел сана пророка.

5 Краткое суждение о современной позиции либералов и новых евангелистов, а также тщательное изложение традиционного подхода содержится в George W. Knight, III: "The New Testament Teaching on the Role Relationship of Male and Female with Special Preference to the Teaching/Ruling Functions in the Church", in Journal of the Evangelical Theological Society, XVIII, No 2 (Spring 1975), p. 81ff.

они проявляют веру и послушание); в контексте не говорится о квалификации, необходимой для посвящения людей на какую-либо должность в Церкви Нового Завета!

21:10 —

Между тем как мы пребывали у них многие дни — Ниже мы узнаем, что речь идет о шести-семи днях. Прилагательное "многие" стоит в сравнительной степени и соответственно указывает на более длительный срок пребывания, чем планировалось ранее. Павел со своими благовестниками спешил пребыть в Иерусалим к Пятидесятнице (Деян. 20:16). Мы не думаем, что от этой цели отказались. Видимо, они прибыли в Иудею ранее, чем рассчитывали, и могли провести в Кесарии больше дней, чем полагали ранее. Во всяком случае, новость о прибытии Павла дошла до Иерусалима, и в Кесарию пришел Агав.

Пришел из Иудеи некто пророк, именем Агав — Скорее всего, это тот же человек, которого мы встречали в Деян. 11:28, хотя по тому, как Лука представляет его, можно сделать вывод, что это другой человек с таким же именем. Имя довольно необычное, и поэтому мы склоняемся к мысли, что это тот же человек. О сане пророка в Новом Завете см. прим. к Деян. 15:32.

21:11 —

И, вошед к нам, взял пояс Павлов — Верхняя одежда в первом веке была широкая и свободная, и ее перепоясывали у талии. В пояс часто вкладывали деньги.

И, связав себе руки и ноги — По тексту рукописи можно понять либо "его руки" (то есть Павла), либо "свои руки" (то есть Агава); в пользу второго варианта доводов больше. Агав применяет предметный урок, чтобы ярко представить свое пророчество. Ветхозаветные пророки часто прибегали к ярким примерам и ярким предметным урокам, чтобы лучше довести до наблюдавших за их действиями свои идеи (3 Цар. 21:11; Иер. 13:1-11; 27:2; Иез. 4:1-6; 5:1-4; Ис. 20:3-4).

Сказал: так говорит Дух Святой — Агав непосредственно цитирует слова Святого Духа в том виде, в каком они были открыты ему.

Мужа, чей этот пояс, так свяжут в Иерусалиме Иудеи и предадут в руки язычников — Руки Павла действительно были связаны иудейской толпой, которая кружила вокруг него, и он был предан в руки римлян (когда они кинулись к нему на помощь с башни Антония).¹

21:12 —

Когда же мы услышали это, то и мы и тамошние просили, чтобы он не ходил в Иерусалим — Услышав такое предсказание, спутники Павла и кесарийские христиане² стали настаивать, чтобы Павел не ходил в Иерусалим. Даже Лука присоединился к протесту против решимости Павла сопровождать приношения в Иерусалим. Можно предположить, что их

¹ Деян. 21:23 и 24:1 и далее покажут, насколько эти предсказания сбылись.

² Под "тамошними" подразумевались Филипп с дочерьми, если они по-прежнему там находились, Корнилий с друзьями и др.

протесты выглядели так: Не могли бы мы, менее известные люди, которым поэтому грозит меньшая опасность, пойти в Иерусалим с приношениями, передать их лидерам и, вернувшись в Кесарию, рассказать, как они были приняты? Иногда Павла могли растрогать мольбы друзей (Деян. 9:25; 19:30), но на этот раз он проявил твердость.

21:13 —

Но Павел в ответ сказал: что вы делаете? что плачете и сокрушаете сердце мое? — Спутники Павла и кесарийские христиане были так взволнованы своими просьбами к Павлу, что на глазах у них выступили слезы. Глагол "сокрушать" — очень красочное слово и используется применительно к ударам, которые наносит прачка по белью в процессе стирки. Павел почувствовал, что его решимость идти в Иерусалим ослабла перед лицом настойчивых просьб братьев.¹ Он уважал их мнения, понимал, что они руководствуются лучшими побуждениями и осознавал, как и они (вспомним о предсказаниях, ходивших из города в город на протяжении всего его путешествия), опасность и преследования, которые ожидали его в Иерусалиме. Он отклонил их просьбы, отнюдь не проявив стоическую твердость. Они почти отговорили его от этого похода.

Я не только хочу быть узником, но готов умереть в Иерусалиме за имя Господа Иисуса — "Я" — выразительное слово в греческом языке. "С своей стороны я" готов, что бы другие ни думали и ни чувствовали. Он знал о возможности стать узником и попасть в темницу, так как об этом говорилось в пророчествах, ходивших из города в город; но нет достоверных сведений, что указывалось на возможность его гибели в Иерусалиме. Поэтому, по нашему мнению, Павел говорит о своей готовности пойти за дело Христа на еще большие страдания, чем те, которые ему напророчили; и он уверен, что в данном конкретном случае его присутствие в Иерусалиме с приношениями — это именно то, что нужно, чем бы это ни обернулось для него лично.

21:14 —

Когда же мы не могли уговорить его, то успокоились — Они перестали умолять его не идти в Иерусалим, когда стало очевидным, что Павел полон решимости идти, несмотря на ясное представление об опасности, которая его подстерегает.

Сказавши: да будет воля Господня! — Очевидно, это не значит: "Мы видим теперь, что Господь желает, чтобы Павел шел в Иерусалим", хотя именно так истолковывают этот стих многие авторы. Это скорее восклицание, которое сорвалось с их уст, после того как они смирились с тем, что Павел поступит по-своему. Этими словами они отдавали своего друга под защиту Бога, уверенные в том, что в любом случае происшедшее укрепит Его дело, даже если его слуги испытают тяжкие страдания и муки.

¹ В Деян. 19:21 приводится причина, почему Павел считал своим долгом лично сопровождать приношения в Иерусалим.

15. На пути в Иерусалим. 21:15-16.

21:15 —

После сих дней — Дней, относящихся к их пребыванию в Кесарии (Деян. 21:10 и далее), включая визит Агава, его пророчество и мольбы друзей Павла.

Приготовившись — Это слово ("апоскеуазо") говорит о том, что они либо упаковали заплечные мешки, либо навьючили животных, подготовив их к походу.¹ Если, как это можно понять из текста, они совершили переход в Иерусалим всего за два дня, то ясно, что они не шли пешком, а ехали верхом на лошадях.

Пошли мы в Иерусалим — Кесария находится в 65 милях северо-западнее Иерусалима (Деян. 11:1). Иерусалим был расположен на более возвышенном месте, чем Кесария, поэтому слово "поднялись" (в английском тексте) соответствует действительности.² NASB ставит глагол в несовершенном виде, и это, очевидно, правильно.

21:16 —

С нами пошли и некоторые ученики из Кесарии — Когда кесарийские братья не смогли отговорить Павла от похода в Иерусалим, некоторые из них приготовились сопровождать его. Или же можно понять так, что они отправляются в Иерусалим на празднование Пятидесятницы; многие евреи собирались в Иерусалиме накануне праздника.

Провожая нас к... Мнасону Киприянину — В некоторых более старых рукописях говорится, что Мнасон сопровождал их из Кесарии. В Западном тексте сказано, что путники остановились у Мнасона в первую же ночь где-то между Кесарией и Иерусалимом. Скорее всего Павла и других привели в дом Мнасона в Иерусалиме. Некоторые считают нелепым, что Павел остановился у человека, с которым его должны были знакомить христиане из Кесарии, при том, что он жил в Иерусалиме, поэтому они предпочитают толкование Западного текста, где сказано, что кесарийские христиане должны были познакомить Павла с одним из братьев в каком-то пункте на пути между Кесарией и Иерусалимом. Упоминание Мнасона отнюдь не нелепо, поскольку мы считаем, что Лука написал так, как было в действительности, потому что именно от Мнасона он узнал много фактов из истории ранней Церкви.

К некоему давнему ученику — Мнения по поводу того, когда этот человек принял веру, разделились: одни считают, что он был обращен в веру во время первого миссионерского путешествия (когда благовествовали на Кипре, Деян. 13:5 и далее), другие полагают, что он принял веру в день Пятидесятницы. Интересно также поразмышлять над тем, были ли Мнасон и Варнава старыми друзьями, поскольку оба они с Кипра.

У которого можно было бы нам жить — "Подобно Филиппу, этот человек, видимо, имел в Иерусалиме большой дом, так как мог оказать гостепри-

1 В KJV говорится о "повозках", а не о "тюках", как в ASB. 300 лет назад слово, означающее "повозки", относилось к тому, что несут, например тюки, мешки. В настоящее время это слово связывают с фургонами, тележками, каретами, что никак не вытекает из греческого текста.

2 Ср. с прим. к Деян. 18:22.

имство всем спутникам Павла. Язык, который использует Лука, позволяет предположить, что кесарийские христиане еще ранее заручились гостеприимным приемом в Иерусалиме, возможно, когда Павел со своими спутниками находился в Кесарии. Можно ли прочесть здесь сквозь строки, что не все в Иерусалиме хотели приютить Павла? Не исключено, что договоренность о пребывании у Мнасона была лучшим вариантом, который до минимума сводил предсказанную Павлу опасность. По крайней мере в этом доме Павел мог чувствовать себя в безопасности; а кесарийские христиане могли организовать своего рода личный эскорт Павлу во время его хождения по городу.

Нет оснований сомневаться в том, что путешествие из Коринфа было завершено в срок, и они успели к Пятидесятнице. Анализируя стих 3, мы узнали, что между Пасхой и их прибытием в Патару прошло 29-30 дней. Прибавим к ним еще три-четыре дня на поездку морем из Патары в Тир, семь дней в Тире и три дня до прибытия в Кесарию, и на все приходится 43-45 дней из 50 дней, отделяющих Пасху от Пятидесятницы. Таким образом, около шести дней оставалось на пребывание в Кесарии, и поездку в Иерусалим. Из того, что они задержались в Кесарии можно сделать логический вывод, что у них еще было время до праздника; присутствие же в Иерусалиме асийских евреев (что создало трудности для Павла в храме — Деян. 21:27) легко можно объяснить тем, что наступил праздник, на который они и пришли в качестве паломников.

Прибытием Павла в Иерусалим завершается его третье миссионерское путешествие. В Малой Азии были созданы новые церкви (Деян. 19:10; 1 Кор. 16:19). Общины, созданные во время предшествующих путешествий, посещались и укреплялись. Были также отправлены письма для помощи братьям и укрепления их в духе. Язычники приняли приношения от церкви Иерусалима, что явилось попыткой преодолеть пропасть, существующую между еврейскими и языческими элементами церкви (вызванную старыми еврейскими предрассудками).

Д. ПОСЛЕДНИЕ ГОДЫ АПОСТОЛА ПАВЛА. 21:17 — 28:31.

1. Последний визит Павла в Иерусалим 21:17 — 23:30

А. Его принятие церковью. 21:17-26

21:17 —

По прибытии нашем в Иерусалим — Павел и носильщики приношений совершили путешествие от Кесарии до Иерусалима за два дня.

Братия радушно приняли нас — Речь идет, очевидно, о неофициальном приеме, данном в доме Мнасона теми, кто пришел, чтобы приветствовать долгожданных гостей.

21:18 —

На другой день Павел пришел с нами к Иакову — С учетом пожелания Павла, о котором сказано в Деян. 20:16, и отмечая подсчет прошедших дней, который вел Лука, когда они плыли в Иерусалим, можно сделать логичный вывод, что Павел навестил Иакова в день Пятидесятницы или

примерно в этот день. Лука причисляет себя к присутствовавшим на встрече, и полагают, что он нес часть приношений.¹ Особое внимание в данном стихе привлекают два момента. 1) Кем был этот Иаков? Это, видимо, тот же человек, который назван "братом Господним" и о котором было сказано в повествовании Луки ранее.² 2) Какое руководящее положение он занимал в церкви? Уже в начале 40-х годов по Р.Х. он был своего рода лидером. Он вел собрание в Иерусалиме и редактировал принятое на нем постановление.³ Поскольку пресвитеры являются блюстителями на местных собраниях, некоторые считают, что Иаков был в Иерусалиме пресвитером. Но его нигде не называют пресвитером! Фактически в этом стихе его отличают от пресвитера. Если рассматривать его положение в руководстве, то можно сказать, что он не пресвитер. Согласно второму предположению, он был епископом Иерусалима.

"Позднее, когда организация Церкви была изменена людьми, лишенными богодухновения, было принято за правило — и его до сих пор придерживаются Епископальные органы — называть его епископом, так как создается впечатление, что он главенствовал над пресвитерами. Но в Новом Завете титул "епископ" не используется подобным образом; в конечном счете, этот обычай абсолютно ошибочно приписывает богодухновенному писанию не поддержанную авторитетом концепцию более поздней эпохи."⁴

Поскольку "епископы" в современном понимании этого слова появились лишь во втором веке, нет оснований считать Иакова иерусалимским епископом. 3) Другой пропагандируемой возможностью является то, что он получил почетное место в Церкви из-за своего родства с Иисусом. На это следует возразить, что в Новом Завете трудно отыскать руководящие должности, которые давались бы на основе семейных связей. 4). Возможно, самое простое решение вопроса мы находим в Гал. 1:19, где Иаков назван "апостолом". Сан апостола Христова не ограничивался первоначальными двенадцатью, и поэтому нет оснований не считать Иакова апостолом — равным по званию двенадцати, а также Павлу и Варраве.⁵

Поскольку назван только Иаков, обычно делают вывод, что других апостолов не было в Иерусалиме, так как они выполняли евангельские поручения. Сравнивая сказанное здесь с приводимым Лукою в гл. 15 рассказом, как правило, полагают, что апостолы начали покидать Иерусалим примерно во время иерусалимского совещания, оставив Иакова одного вести дела еврейских христиан в Иудее.

Пришли и все пресвитеры — Их присутствие, видимо, свидетельствует о том, что была подготовлена специальная встреча с Иаковом и лидерами различных конгрегаций Иерусалима. Однажды, когда в Иерусалим были доставлены подаяния, их доверили пресвитерам для раздачи нуждающимся (Деян. 11:30).

1 См. прим. к Деян. 20:6.

2 То, что Иаков был каким-то руководителем, можно заключить из данного в Деян. 12:17 указания, что его следует уведомить о спасении Петра от возмездия Ирода.

3 Сравнение Деян. 15:13 с Гал. 2:9 говорит о его руководстве во время собрания в Иерусалиме и даже позднее.

4 Макгарви, ук. соч., с.205. В Новом Завете нет и намека на самодержавный епископат. Из Деян. 20:17 и далее ясно, что пресвитеры и епископы — синонимы (см. примечания к тем стихам). Макгарви считал, что Иаков был своего рода суб-апостолом, то есть апостолом второго класса, и этим объясняется его высокое положение в собрании. Мы не усматриваем существенных различий между выводом Макгарви и мыслью о том, что он был самодержавным епископом.

5 См. 14:14 с прим. Иаков имел право быть апостолом — Деян. 1:22 — ибо он видел воскресшего Христа — 1 Кор. 15:8.

21:19 —

Приветствовал их — Что подразумевается под таким "приветствием", разъяснено в примечаниях к Деян. 18:22 и 21:7.

Павел рассказал подробно — Павел дает детальный отчет о своем пребывании в каждом пункте и о том, как там приняли Евангелие.

"Практика подробных отчетов Павла о том, что сотворил Бог во время его служения, начиналась, очевидно, с Иерусалимского совещания (Деян. 15), так как тогда он рассказывал Иакову и другим, что произошло с ним ранее (Деян. 15:4)".¹

Что сотворил Бог у язычников — Необходимо отметить, что Павел подчеркивает, что работу прodelывал Бог. Бог действовал через Павла.

Служением его — Нетрудно предположить, что Павел говорил в своем сообщении. Он рассказал о том, что многие язычники отказались от своих идолов и живут теперь с верою в Бога, в результате чего посещение языческих храмов резко сократилось. Он, вероятно, объяснил им, что благодарность этих язычников выразилась в щедрых воздаяниях для братьев в Иерусалиме. Затем он представил посланников церквей, доставивших эти приношения. Возможно, представляя каждого из них присутствующим, он рассказывал об отдельных общинах, от которых они прибыли. Можно предположить, что он сослался на напутствие о необходимости помощи нищим, с которым он выступал в конце Иерусалимского совещания (Гал. 2:10). Приношения, по его мнению, являли собою пример того, что он делал все возможное, чтобы заботиться о ближних. Не исключено, что во время своего выступления Павел испытал определенное волнение — о котором он говорил в Послании к Римлянам — по поводу того, как будут приняты приношения.² Теперь он мог убедиться во всем воочию!

21:20 —

Они же, выслушавши, прославили Бога — "Прославление" было длительным действием и включало продолжительное, прочувствованное выражение восторга и хвалы. Возможно, что посланникам церквей была выражена официальная благодарность. Лука в данном случае не говорит о приношениях³, но из факта прославления Бога явствует, что дары были приняты с благодарностью. Выраженная ими хвала Богу свидетельствует также, что они полностью одобрили учение и деятельность Павла среди язычников, и это ограждает нас от ошибочного толкования предложения, с которым позднее выступит Иаков⁴.

И сказали ему — Как было разъяснено в Деян. 19:21, приношение было попыткой Павла навести мосты между христианами из евреев и язычников.⁵

1 Макгарви, там же. Некоторые утверждают, что рассказ Павла касался лишь событий третьего миссионерского путешествия, считая, что он уже рассказал о своем втором путешествии во время посещения Иерусалима, о котором рассказано в Деян. 18:22.

2 См. объяснение волнения в прим. к Деян. 20:4.

3 О приношениях Лука конкретно говорит в Деян. 24:17.

4 Прием Павла лидерами Иерусалима находится в явном противоречии с проведенным либералами пересмотром истории ранней Церкви, когда они утверждают о существовании раскола в учении и практике между Павлом и ведущими христианами из евреев.

5 Послание к Ефесцам было широким жестом Павла в сторону языческой части христиан ради единства. См. прим. к Деян. 19:21, где документально подтверждено, что приношение Иерусалиму было частично мерой, предпринятой ради единства, и частично средством помощи.

Среди язычников-христиан существовало враждебное отношение к евреям, которое преодолевалось христианской верой и любовью; но и со стороны евреев проявлялась по отношению к язычникам глубоко укоренившаяся вражда, и им также следовало проявлять христианскую любовь и веру. Иерусалимские лидеры с благодарностью приняли приношения, но заявили Павлу, что одними приношениями мостов не наведешь. Они помогут, но необходимо преодолеть многие старые предрассудки и злостные слухи.

Видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев — Павел назван "братом", и это слово удержит нас от превратного истолкования предложения Иакова. Лидер иерусалимских христиан не выступает против духа соглашения, выработанного во время совещания в Иерусалиме (см. прим. к Деян. 15:6). "Видишь" означает, что Павел уже понял по внешним признакам, что многие иудеи стали христианами. Дословно в этом стихе сказано "сколько мириад", то есть десятков тысяч. Такое количество может показаться чрезмерным, принимая во внимание численность населения только лишь Иерусалима; но если учесть, что в Иерусалиме на праздник Пятидесятницы собрались иудеи со всего мира, то такая цифра вполне обоснованна. Очевидно, следует учитывать, что большинство еврейских христиан продолжали прибывать на праздник и продолжали исполнять установленные Моисеем предписания.

И все они ревнители закона — Христиане из евреев по-прежнему соблюдали закон Моисея и в частности приношения, отказ от потребления мяса в определенные дни, время молений и праздники. Может показаться странным, что эти христиане продолжали соблюдать ритуалы закона Моисея (так как закон был отменен, был пригвожден к кресту — Кол. 2:14); но необходимо помнить, что: 1) Закон Моисея был установлен Богом, и евреев всю жизнь до того, как они стали христианами, учили соблюдать положения закона; и даже сейчас в законе не было ничего греховного. 2) Апостолы, будучи в Иерусалиме, подчинялись многим, а, возможно, и большинству его положений, подавая тем самым пример обращенным в христианскую веру евреям.¹ 3). Решение совещания в Иерусалиме относилось лишь к новообращенным из язычников. В нем ничего не говорилось о том, должны ли новообращенные из евреев соблюдать закон. На совещании было прямо заявлено, что соблюдение закона не обязательно для спасения. В религиозной практике люди часто соблюдают многое из того, что не является абсолютно необходимым для спасения, но само по себе безобидно. 4). Во исполнение провидения Божия приближалось время разрушения храма римлянами, что неизбежно покончит с соблюдением ритуалов закона Моисея.

Однако, читая послания Павла и проповеди Деяний, создается впечатление, что люди к этому времени стали менее ревностно соблюдать закон Моисея. Написанное слово Божие они могли найти лишь в Ветхом Завете (к тому времени было написано лишь несколько книг Нового Завета), и поэтому можно понять их ревностное отношение к закону. Кроме того, люди неохотно расстаются с прежними традиционными подходами, даже если и знают, что есть лучший путь. Ревностное соблюдение закона стало, можно сказать, национальной чертой евреев.

¹ Иаков весьма уважали не только христиане, но и еврейская часть населения Иерусалима. Его называли "Иаков Справедливый" (Евсевий, История Церкви, II.23).

21:21 —

А о тебе наслышались они — Греческое слово, переведенное "наслышались", использовалось для обозначения официального обучения, через которое проходил обращенный в веру; оно обозначает нечто такое, о чем прожужжали все уши, то есть по сути сплетню. Кто-то преднамеренно распространял ложные сведения о Павле среди еврейской части христианской общины. Оно передавалось из уст в уста. Сплетня и слухи — любимое оружие тех, кто хочет уничтожить людей, выступающих за правое дело. Они не делают чести людям, готовым выслушивать всякие слухи и предпочитающим скорее полагаться на сплетни и слухи, чем самим докапываться до сути вопроса и устанавливать истину. Не ясно, кто начал распространять преднамеренную ложь против Павла. Есть мнение, что это дело рук иудействующих, которые потерпели поражение на иерусалимском совещании, но не были обращены в христианскую веру. Согласно другому предположению, это были происки врагов Павла из Малой Азии. Сравнение обвинений против Павла с тем, что говорил и писал Павел, находясь в Малой Азии, свидетельствует в пользу второго предположения.

Что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению от Моисея, говоря, чтоб они не обрезывали детей *своих* и не поступали по обычаям — В этих искажениях учения Павла были элементы истины, поэтому они могли звучать вполне правдиво. Выражение "живущие между язычниками" равносильно словам "живущие в языческих странах за пределами Палестины". В примечаниях к Деян. 2:5 мы узнали о том, как евреи рассеялись подобным образом. Видимо, основной момент клеветнических высказываний в адрес Павла по первому обвинению заключается в слове "отступить" (по-гречески "апостатиз"). Это то же слово, которое использовано в 1 Макк. 2:15 ("отступничество") для описания того, что хотели от евреев Модины воины Антиоха Епифана, который приказал евреям принести жертву на языческом алтаре. Но в данном случае Петр не настаивал (мы это подтверждаем) на отступлении от закона, а лишь на повиновении Христу, на Которого постоянно указывалось в законе.¹ Точно так же и второе обвинение явилось наглой ложью. Он не обрезал Тита, но обрезал Тимофея. Он учил, что во Христе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание (Гал. 5:6; 6:15; 1 Кор. 7:19), но существует большая разница между словами "не обязательно" (что он в действительности говорил) и "вы не должны делать это!" (что приписывали ему враги). Трудно сказать, относятся ли слова "не поступали по обычаям" к положениям закона или к традициям пресвитеров (см. Деян. 6:14 и 15:1). И вновь это злостная полуправда. В Посланиях к Коринфянам, Галатам и Римлянам Павел ясно указывал, что исполнение закона Моисея не является обязательным условием оправдания людей в нынешних условиях, когда мы с Христом. Павел учил, что закон был для нас "детоводителем ко Христу", но теперь, когда мы уверовали в Христа, мы уже "не под руководством детоводителя" (Гал. 3:24,25). Его послания были направлены против иудействующих, которые пытались силой заставить новообращенных из язычников соблюдать закон. Павел никогда не согласился бы, чтобы свобода сделалась разменной монетой за веру. Чтобы понять учение Павла и избежать его извращения, как это делали евреи, нам следует не терять различий, которые всегда соблюдал Павел — между тем, что мы свободны делать ради других, и тем, что мы должны делать для повиновения Богу (см. схему в Деян. 15:31).

1 Ср. с Деян. 19:4, где говорится о подобном свидетельстве Иоанна Крестителя.

21:22 —

Итак, что же? — "Это приношение — замечательный аргумент против обвинений в твой адрес, но, чтобы положить конец слухам, необходимо нечто большее. Есть ли что-то еще для противодействия отрицательным последствиям циркулирующих злостных слухов?" — таков смысл вопроса Иакова Павлу.

Верно соберется народ; ибо услышат, что ты пришел — Это выдвигается в качестве основания для еще более активной деятельности. Слухи о прибытии Павла в Иерусалим наверняка распространятся по городу, и те, кто услышат, захотят посмотреть, как он себя ведет. Их интересовало, не собирается ли он вводить в Иерусалиме свое учение и образ жизни, направленные, как они слышали на примере его действий в Коринфе и Ефесе, против закона Моисея. Тон Иакова говорит о том, что ни он, ни пресвитеры не верили слухам; но, чтобы убедить ревностно соблюдавших закон братьев в том, что они введены в заблуждение, требовалось не только словесное заверение. Необходимо было совершить какое-то наглядное действие, которое могли бы видеть все. У Иакова было на этот счет предположение.

21:23 —

Сделай же, что мы скажем тебе — Трудно дойти до каждого, кто слышал и поверил слухам, и заставить их изменить мнение. Поэтому Иаков с пресвитерами предлагает Павлу совершить действие, свидетелем которого была бы вся община и которое продемонстрировало бы всем, что Павел отошел от всех обычаев закона Моисея. Создается впечатление, что план, который они сочли за лучший выход из положения, был принят пресвитерами после некоторых размышлений. Возможно, поведение самого Павла во время его последнего пребывания в Иерусалиме явилось прецедентом для рекомендованной в данный момент линии поведения. Не исключено, что Павел прибыл тогда как назарянин (см. Деян. 18:18). Почему бы и сейчас не повторить ситуацию, посчитали пресвитеры.

Есть у нас четыре человека, имеющие на себе обет — Эти четверо были, очевидно, еврейскими христианами. То, что сказано здесь о них, дает все основания считать, что они приняли обет назореев.¹ В рукописях имеются разночтения относительно слов "на себе" (буквально "под"), причем в некоторых написано "эпи" (что относится к невыполненному обязательству), а в некоторых "апо" (свидетельство того, что обет был принят добровольно)². Из этого отрывка из Деяний можно понять, что принявшие обет люди оказались нечистыми (случайное прикосновение к мертвому телу — один из способов стать нечистым) до истечения срока обета. Подобная обрядовая нечистота означала, что эти люди должны были очиститься и вновь начать исполнять обет.

21:24 —

Взяв их, очистись с ними — Обет назореев длился, как правило, 30 дней, и такой длительный период создавал трудность для Павла, если он наме-

1 Обет назореев разъяснен в прим. к Деян. 18:18.

2 В Ватиканском и Синайском кодексах написано "апо", что, видимо, является верным вариантом.

ревался (как это видно из Деян. 19:21) в ближайшее время отправиться в Рим. Он не собирался оставаться в Иерусалиме на целый месяц. Однако еврейская практика позволяла ему действовать по-иному. Можно было примкнуть к назорею или к группе назореев, пройти через процесс очищения, принести совместные с ними жертвы и оплатить их жертвоприношения.¹ Это считалось актом благочестия. К примеру, таким путем Агриппа I добился признания от евреев, продемонстрировав почитание закона.²

И возьми на себя издержки на жертву за них, чтоб остригли себе голову — В расходы входила плата священнику или левиту, брившему голову, и затраты на жертвенных животных — двух горлиц, или голубей и ангца.³

И узнают все, что слышанное ими о тебе несправедливо, но что и сам ты продолжаешь соблюдать законы — По мнению Иакова и пресвитеров, такой благочестивый акт положит конец слухам, распространившимся о Павле. "Соблюдать" (буквально "ходить") означает "жить", "вести образ жизни". Смысловое ударение делается на "и сам ты", что означает "ты и другие христиане из евреев".

21:25 —

А об уверовавших язычниках — Этими словами Иаков и пресвитеры заверяют далее Павла, что они не предлагают чего-либо противоречащего заключенному на Иерусалимском совещании соглашению. Они не пытаются навязать требования закона принявшим веру язычникам.

Мы писали, положивши, чтобы они ничего такого не наблюдали, а только хранили себя от идоложертвенного, от крови, от удавленнины и от блуда — Четыре пункта принятого на Иерусалимском совещании решения были разъяснены выше (см. Деян. 15:20-29). Иаков утверждает, что еврейские лидеры готовы следовать плану, предложенному Церкви (Деян. 15). В то же время Павел может проявлять свои христианские свободы в отношении еврейских братьев, в среде которых он временно оказался.⁴ Эти еврейские лидеры решили воспользоваться свободой во Христе, чтобы продолжать соблюдать некоторые еврейские обычаи. Нет причин, которые могли бы помешать Павлу поступать таким же образом.

21:26 —

Тогда Павел, взяв тех мужей и очистившись с ними, в следующий день — Весь процесс очищения занимал семь дней. В первый день из семи принявшие обет должны были выстирать свои одежды, помыться и идти в храм, чтобы сообщить священникам обо всем процессе (Лев. 15:1-30).

1 В конце семидневного очищения головы назореев должны быть побриты на жертвеннике всесожжения и в качестве жертвы всесожжения каждому из них приносились жертвы животных. С этого начиналось исчисляться вновь время обета.

2 Иосиф Флавий, Иудейские войны, II.15.1.

3 Числ. 6:9-12. Вряд ли Павлу нужно было платить за других животных (агнца, агницу, овна) и за приношения (хлебную жертву, мирную жертву и жертву возлияния). Все это предлагалось лишь по истечении тридцати дней.

4 Некоторые авторы, которые не в состоянии соотносить данный здесь Павлу совет с Деян. 15, используют данный отрывок для отрицания того, что там сказано. Если мы исходим из того, что Павел пользуется своей христианской свободой, то между обоими отрывками противоречий нет.

Вошел в храм и объявил окончание дней очищения — То есть Павел объявил священникам храма о своем намерении соблюдать обет, принятый с этими четырьмя назорейцами, а также известил священников, когда заканчиваются их семь дней очищения, чтобы священник был готов принести за них приношения. Четверо назореев не могли входить в храм и вступать в контакт со священниками, так как закон не допускал их в еврейские учреждения на время нечистоты; но Павел, не будучи с ритуальной точки зрения нечистым, мог войти в храм и говорить с ним.¹ Из текста не следует, что семь дней уже прошли, а говорится лишь об их намерении соблюдать семь дней очищения.

Когда должно быть принесено за каждого из них приношение — В ст. 24 мы говорили о жертвах, которые должны были быть принесены по окончании недели очистительного процесса. Таким образом Павел входит в один из ритуалов, предписанных законом Моисея. Может быть Павла следует при этом обвинить в непостоянстве, двурушничестве, компрометации Евангелия? Нет! (См. прим. к Деян. 16:3, 18:18 и 21:33,35). Но как увязать действия здесь Павла с его учением в других местах Нового Завета о законе Моисея, является загадкой для комментаторов. Некоторые считают, что Павел в то время не имел полного понимания о взаимоотношении между законом и Евангелием и что по прошествии нескольких лет, когда он полнее разобрался в этой проблеме, он бы действовал по-иному. Макгарви пишет об этом следующее:

"По-моему, следует признать, что после написания Послания к Ефессянам и особенно Послания к Евреям, он бы никогда не поступил подобным образом; ибо в этих посланиях ясно сказано, что смерть Христа разрушила и отменила закон... священство... жертвы — Еф. 2:13-15; Евр. 7-10. Но, хотя в более ранних посланиях Павла и было написано такое, что по логике вещей включало все это, эти моменты не были еще до конца ясны ему самому".²

В добавление к этому пассажи следует также заметить, что поскольку и Петр в праздник Пятидесятницы произносил слова, все значение которых не было им постигнуто, можно сказать, что Святой Дух подвел Павла к познанию истины не сразу, а постепенно. Таков один из способов устранения очевидного противоречия. Еще лучше было бы, по нашему мнению, сказать, что Павел лишь осуществляет свои права, примеряясь в конкретной ситуации (христианская свобода).

"Мы не верим, что Павел не знал того, о чем позднее писал в Послании к Ефессянам и Послании к Евреям. Он осуществлял свои права, исходя из конкретной ситуации, как он делал это в Деян. 16:3. Он не предлагал животного в жертву за свои собственные грехи. Он лишь поделился по бедности с иерусалимскими христианами, которые продолжали блюсти некоторые обычаи закона Моисея."³

С последним высказыванием автор данной книги согласен. Павел, очевидно, действует в соответствии со своей практикой, о которой он писал: "Для Иудеев я был как Иудей, чтобы приобрести Иудеев... Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых" (1 Кор. 9:20 и далее).

Уступка Павла иудаизму наводит на следующий вопрос: "Сколько уступок можно делать языческим религиозным обычаям на миссионерском

1 Эту фразу не следует понимать как указание на то, что Павел провел всю неделю на территории храма.

2 Напротив, он несколько раз ходил по улицам города с Трофимом (ст. 29) в свободное время.

3 Макгарви, ук. соч., с.208.

4 Дейл, ук. соч., с.339.

поприще? Навязывая аборигенам учения и практику христианства, какую часть их языческих религиозных обычаев мы готовы позволить им сохранить?" Ответ: между еврейскими и языческими обычаями существует разница. Первые были открыты Богом, вторые вдохновлены дьяволом. Ответ: стоит позволить им сохранить те обычаи, которые ни на что не влияют — если они не требуют компромисса в отношении Евангелия. Или же могут быть заданы такие вопросы: "Какие уступки традиции и предвзвешенным рассудком должен делать в наше время христианин? И каким может оказаться итог его уступок?" И опять ответ заключается в том, что христианин всегда должен тщательно избегать всего, что явно противоречит букве и духу Писания. Если кто-либо рассчитывает участием в чьих-либо противоречащих учению религиозных ритуалах завоевать его на свою сторону или превратить непримиримого врага в закадычного друга, он не может ожидать слишком многого, исходя из опыта Павла в Иерусалиме.

Б. Павел является объектом нападения толпы и подвергается аресту.

21:27-36

21:27 —

Когда же семь дней оканчивались — Семь дней между оповещением о желании стать назореем и фактическим актом очищения (см. выше). Дословно в тексте сказано: "вот-вот должны были окончиться"; если учесть, что согласно Деян. 24:18 он находился в процессе принесения жертв, мы можем предположить, что неделя прошла без инцидентов и что одно время казалось, будто план пресвитеров осуществится.

Тогда Асийские Иудеи — Это, по нашему мнению, были те иудеи, которые пришли в Иерусалим, чтобы отметить день Пятидесятницы. Некоторые, наверняка, были из Ефеса, так как они узнали Трофима Ефесянина. Несомненно, некоторые из этих иудеев были движущей силой заговоров, с которыми пришлось столкнуться Павлу во время его служения в Ефесе (Деян. 20:19)¹, и теперь они продолжали проявлять враждебность в отношении Павла и в Иерусалиме.

Увидевши его в храме — Павел долго проповедовал в ефесской синагоге и провел два года среди язычников Ефеса, поэтому прибывшие оттуда иудеи хорошо его знали.

Возмутили весь народ — Они возмутили толпы молящихся в храме евреев, выдвинув против Павла обвинения, помещенные в следующем стихе. Сомнительно, чтобы большинство еврейских христиан выразили недовольство Павлом; скорее всего, эти выкрики евреев из Азии повлияли на не обращенных в веру евреев.

И наложили на него руки — Арест свидетельствовал о том, что его считали преступником, заслуживающим наказания.

21:28 —

Крича: мужи Израильские, помогите! — Их вымученные выкрики, подобные уязвленной невинности, призывающей на помощь против коварного агрессора, были тонко рассчитанным шагом, направленным на то, чтобы

1 О деятельности иудеев против Павла см. также Деян. 19:39.

подогреть страсти толпы и помешать объективному расследованию выдвинутых обвинений.

Этот человек всех повсюду учит против народа и закона и места сего — Из этого высказывания можно понять, что именно асийские евреи пустили зловещие слухи в отношении Павла. Они говорили ранее, что такой человек есть, теперь они утверждают, что схватили его и нуждаются в помощи народа, что воздать ему должно. Обвинения, выдвинутые этими евреями против Павла, весьма схожи с обвинениями, выдвинутыми за много лет до этого против Стефана (Деян. 6:11-13).

Притом и Еллинов ввел в храм — Павла обвиняют не только в распространении учения, направленного против святого места, но и в попытках осквернить его своими действиями. Двор Израиля — это часть храма, в которую Павел, согласно выдвинутым против него обвинениям, вводил греков. Вокруг Двора Израиля находилась стена, за которую не могли заходить язычники (даже прозелиты)¹. Над воротами у этой стены, имелись надписи следующего содержания: "Ни один представитель чужого народа не должен входить за окружающую храм ограду. Любой человек, пойманный при совершении этого акта, может винить лишь самого себя, ибо наказанием за это является смерть". Археологи нашли два таких "танатосских камня с надписями"², из которых можно сложить следующий текст (одна из них сохранилась целиком, другая выделена жирным шрифтом):

ΑΝΘΕΝΑ ΜΜΟΓΕΝΗ ΕΙΣ ΤΟ ΡΕΥΕΘΑΙ
 ΕΝ ΤΟΣ ΤΟΥ ΠΕΡΙ ΤΟ ΙΕΡΟΝ ΤΡΥ
 ΦΑΚΤΟΥ ΚΑΤΕΡΙΒΟΛΟΥ ΟΣ ΔΑΝ
 ΑΝΦΘΗ ΑΥΤΩ ΙΑ ΤΙ ΟΣ ΕΣΤΑΙ
 ΔΙΑ ΤΟ ΕΞ ΑΚΟΛΟΥΘΕΙΝ
 ΘΑΝΑΤΟΝ

Хотя римляне отобрали у евреев право приговаривать людей к смертной казни, нарушение храмового распорядка было одной из сфер, где они имели право выносить смертный приговор, даже если он был направлен против римских граждан.³ Выдвигаемые ими против Павла обвинения ставят апостола в сложное положение, так как он мог быть приговорен к смерти; и римлянам пришлось бы согласиться с этим, если обвинения подтвердятся.

И осквернил святое место сие — Асийские евреи стремились к осуждению Павла на смерть, обвиняя его в осквернении храма. Кем и чем в действительности было осквернено "святое место"? Павлом или ненавистью евреев?

1 См. план храма на котором ясно видна стена, разделявшая различные дворы зоны храма.

2 Одна из этих надписей была найдена в 1871 году К.С.Клермон-Ганно и находится сейчас в турецком государственном музее Стамбула; другая — в 1935 году и находится в Палестинском музее.

3 Иосиф Флавий, Иудейские войны, VI.24.

21:29 —

Ибо пред тем они видели с ним в городе Трофима Ефесянина — Теперь Лука разъясняет выдвинутое против Павла обвинение в том, что он осквернил храм. Трофим, живший в одном городе со многими из этих евреев, сопровождал Павла и нес приношения ефесской церкви еврейским христианам (Деян. 20:4). Некоторые из них знали Трофима в лицо, и им было известно, что он язычник.

И думали, что Павел его ввел в храм — Трофим сопровождал Павла, когда он ходил по улицам города, но это дало им основание сделать вывод, что он ходил с ним в Двор Израиля. "Люди с коварными замыслами и жестокими сердцами обладают богатым воображением и быстро делают скороспелые выводы."¹ Они не видели Трофима в храме, но видели его с Павлом; они видят одно, а домысливают другое. В наше время многие клеветнические обвинения зарождаются на основе косвенных улик. Если бы люди преподносили факты в том виде, в каком они существуют в действительности, а не в их воображении, то удалось бы избежать многих церковных проблем, вызванных отношениями между людьми.

21:30 —

Весь город пришел в движение, и сделалось стечение народа — Повторилась сцена, подобная той, которая произошла в Ефесе,² когда отовсюду сбежались евреи, чтобы узнать, что происходит. "Асийские евреи преуспели в организации бунта против Павла. Создается впечатление, что эти ефесские евреи преднамеренно взяли на вооружение методы, которые, как они видели, использовались Димитрием, настраивавшим толпу против Павла в Ефесе (Деян. 19:23-32).

И, схвативши Павла, повлекли его вон из храма — Толпа обошлась с Павлом, как если бы он был вторгшимся на их территорию язычником; и, не желая осквернять священные покрытия кровью злоумышленника, которого они намеревались убить, они в спешном порядке выволокли жертву из Двора Израиля в просторный Двор язычников.

И тотчас заперты были двери — Ворота, ведущие с других дворов во Двор Израиля закрывались (очевидно, привратниками из левитов), как бы предохраняя территорию от дальнейшего загрязнения.³

21:31 —

Когда же они хотели убить его — Таково было их намерение, и если бы толпе не помешали, она забила бы Павла до смерти. Они уже били его, а теперь выволокли за ворота, ведущие во Двор Израиля. Когда они очутились во Дворе язычников, их бешеную активность заметили с башни Антония.

До тысяченачальника полка дошла весть, что весь Иерусалим возмутился — Иоанн Гиркан (примерно в 125 г. до Р.Х.) построил крепость в северо-западном углу у ограды храма на скалистом возвышении, поднимавшемся на 20 футов над территорией храма. Крепость была перестроена

¹ Дейл, ук. соч., с.340.

² Деян. 19:29. В Деян. 6:12 используется слово "возбудили" (взволновали).

³ Кое-какое описание одних из двух таких ворот дано в Деян. 3:2.

Иродом Великим и названа в честь его друга Марка Антония. В крепости было четыре башни, с одной из которых просматривалась вся территория храма. Крепость соединялась с храмом двумя лестницами, одна из которых вела к храму с северной стороны, другая — с западной.¹ Во время праздников гарнизон солдат в крепости находился в состоянии полной боевой готовности для подавления возможных волнений. Караульные на башнях моментально заметили и сообщили о быстро распространявшихся беспорядках, связанных с Павлом. Слово, переведенное "тысяченачальник" ("хилиарх"), относилось к тем, под чьей командой находилась тысяча воинов (а также 120 всадников), то есть одна шестая часть легиона. Под его началом находилось десять центурий с их центурионами. На современном языке мы назвали бы его (военным) трибуном. Имя этого трибуна — Клавдий Лисий (Деян. 23:26). Если бы прокуратор Феликс находился в тот момент не в Кесарии, а в Иерусалиме, то гарнизоном командовал бы он.

21:32 —

Он, тотчас взяв воинов и сотников — Поскольку у каждого центуриона (сотника) было по сто солдат, общие силы составляли несколько сот человек — достаточная сила, чтобы быстро и успешно подавить бунт.

Устремился на них — Солдаты стремительно выскочили из крепости и обрушились на толпу во Дворе язычников.

Они же, увидевши тысяченачальника и воинов, перестали бить Павла — Вид бегущих на полной скорости нескольких сот солдат на мгновение парализовал толпу; и в этот момент они больше думали о собственной защите, чем о том, чтобы прикончить жертву, и поэтому перестали бить Павла. "Битье" происходило с применением кулаков, а, возможно, и дубин.

Здесь следует поразмышлять над тем, мудро ли поступил Павел, сделав то, что предложил Иаков с пресвитерами. Какое впечатление произвели поступки Павла на тех христиан, которых Иаков назвал "ревнителями закона"? Пошевелили ли они хоть пальцем в защиту Павла после его ареста в храме или во время последующего заключения его в тюрьму? Лука не пишет о подобных действиях с их стороны (но нам следует проявлять осторожность и не навязывать такой вывод на основании их молчания). Не исключено, что действия и учение Павла помогли им начать готовиться ко дню, который наступит через десяток лет, когда им придется бежать из города, покидая любимый храм, чтобы спастись от бедствий, связанных с захватом Иерусалима римлянами. Возможно, следуя их совету, Павел проявил мудрость. Как ответить на этот вопрос, не зная, испытал бы он "узы и темницу", если бы не был схвачен на территории храма асийскими евреями? Лишь в том случае, если будет подтверждено, что страдания и заключение в темницу Павла являются прямым результатом глупого выбора, мы можем заявить, что он не проявил мудрости, потеряв свою свободу в попытке преодолеть непонимание и извращение собственной деятельности.

¹ Иосиф Флавий в "Иудейских войнах", V.5.8 дает подробное описание башни. Ср. с дополнительной информацией, данной в Деян. 12:10.

21:33 —

Тогда тысяченачальник, приблизившись, взял его — Человек, подвергшийся такому насилию, мог, естественно, вызвать подозрение у Лисия, не является ли он опасным преступником. В любом случае арест главного действующего лица явился скорейшим способом прекращения беспорядков.

И велел сковать двумя цепями — Эти действия показали бунтовщикам, что он не намеревался избавиться виновного от наказания, а хотел лишь восстановить порядок. Приказ о необходимости связать его таким способом свидетельствовал о том, что Лисий быстро решил, что его пленник — опасный преступник, которому никак нельзя позволить бежать. Если бы к Павлу применили обычную римскую практику, его руки связали бы с руками солдат по обе стороны от него. Или, возможно, одной цепью связали бы его руки, другой — ноги.

И спрашивал: кто он, и что он сделал? — Тысяченачальник был обязан узнать, что происходит и кто несет за это ответственность. Поэтому он, скорее всего, осведомился об имени Павла и спросил у народа, в чем провинился арестованный, так как преступники, как правило, скрывают характер совершенных ими преступлений.

21:34 —

В народе одни кричали одно, а другие другое — Вновь происходит то же, что и во время беспорядков в Ефесе (Деян. 19:32). Очевидно, одни выкрикивали одно обвинение, другие — другое; и они продолжали криками давать противоречивые, исключаящие один другой ответы. Лисий не мог понять, в чем причина, слушая выкрики толпы.

Он же, не могши по причине смятения узнать ничего верного, повелел увести его в крепость — Вскоре трибун понял, что если он хочет узнать о том, что произошло в действительности, ему следует не расспрашивать евреев, а предпринять иные шаги. Поэтому он дал приказ солдатам доставить Павла в башню Антония.¹

21:35 —

Когда же он был на лестнице — Это была одна из лестниц, которая вела, как мы это видели из стиха 31, со двора в крепость.

То воинам пришлось нести его по причине стеснения от народа — Лука указывает, что обстановка в тот момент была тревожной. Евреи все настойчивее пытаются отбить пленника, и солдаты понесли его в буквальном смысле слова (остальные защищали несущих, образовав вокруг них живой щит), двинувшись по лестнице в крепость.

21:36 —

Ибо множество народа следовало и кричало: смерть ему! — Когда стало ясно, что солдаты не позволят забрать у них арестованного, чтобы прикон-

1 Слово, переведенное "крепость", означает в буквальном смысле "лагерь", то есть место, где расквартированы войска. Одна из башен крепости служила местом расположения римских войск, находящихся в Иерусалиме.

чить его, толпа пыталась протиснуться сквозь живой щит, требуя казни Павла. Их выкрики напоминают нам события тридцатилетней давности, когда евреи требовали крови Христа (Лк. 23:18; Ин. 19:15). Выкрикиваемые ими слова не оставляли сомнения, что случилось бы с Павлом, если бы он попал в их руки.

В. Павел получает разрешение — обратиться к толпе. 21:37-40

21:37 —

При входе в крепость Павел сказал тысяченачальнику: можно ли мне сказать тебе нечто? — Павел надеялся прояснить ситуацию и, возможно, получить свободу, пока за ним на неопределенный срок не захлопнулись тяжелые тюремные двери. Всякое прошение должно было быть адресовано тысяченачальнику. Скромная просьба из уст потенциального бандита, видимо, столь же сильно удивила тысяченачальника, как и язык, на котором она была обращена.

А тот сказал: ты знаешь по-Гречески? — Тысяченачальник, пытаясь прояснить ситуацию, сделал поспешный вывод относительно личности арестованного. Он подумал, что перед ним египетский мятежник, который за три-четыре года до этого обманул народ, выдав себя за пророка. По данным Иосифа Флавия, у него под командованием было 30 000 последователей, которые собрались на Елеонской горе, когда им сказали, что по его команде стены Иерусалима рухнут (как стены древнего Иерихона), и они смогут войти в город и перебить римский гарнизон. Феликс послал против них войска, убил 400 и ранил 200 человек, после чего группа евреев была рассеяна, а египтяне спаслись бегством.¹ Настроение тех, кого одурачил египтянин, не могло быть дружественным. Трибун принял Павла за этого египтянина, вернувшегося в город, которого опознали посетители храм и теперь демонстрируют к нему свое отношение. Поэтому Лисий удивился, когда Павел заговорил с ним по-гречески, на языке, на котором египтянин вряд ли мог говорить столь свободно, как арестованный.

21:38 —

Так не ты ли тот Египтянин, который пред семи днями произвел возмущение — См. Введение, где делается попытка определить дату мятежа, который, по словам Лисия, произошел "пред семи днями".

И вывел в пустыню четыре тысячи человек разбойников? — Существует несоответствие между цифрами, даваемыми Лисием и Иосифом Флавием. Последнего часто обвиняют в преувеличении приводимых им цифровых данных, но разница здесь столь велика, что Луку обвиняют в ошибке. А не мог ли ошибиться Иосиф Флавий (если вообще была ошибка), ибо Лука — не менее заслуживающий доверия историк, чем Иосиф Флавий. Лука лишь приводит высказывание Лисия, а тот мог посчитать только тех сторонников египтянина, которые были вооружены. Слово, переведенное "разбойники", — "сикариори"; оно перешло в греческий язык от латинского "сикарии", или "кинжальщики" (от латинского "сика" — меч) превратились в начальный период правления Феликса (он был наме-

¹ Иосиф Флавий рассказывает об этом египтянине как в "Иудейской войне", II.13.5, так и в "Иудейских древностях", XX.8.6.

стником Иудеи с 52 по 60 г. по Р.Х.) в силу, с которой пришлось считаться. Они были террористами и злейшими врагами римлян и сочувствующих им в Палестине. К примеру, на праздниках они смешивались с толпой, ввехватывали кинжалы из-под платья и закалывали врага, после чего прятали кинжалы в потайном месте и присоединялись к возмущенным выкрикам присутствующих против насилий.

21:39 —

Павел же сказал: я Иудеянин, Тарсянин — Отвечая таким образом, Павел преследовал несколько целей. Он отрицал, что является египтянином. Он отрицал, что он язычник, осквернивший храм. Ответ дал трибуну некоторое представление о личности Павла.

Гражданин небезъизвестного Киликийского города — Трибун не считает, что это означает "римский гражданин", так как позднее он удивился, когда узнал, что Павел — римский гражданин (Деян. 22:27 и далее). Видимо, когда трибун услышал, что Павел — "гражданин небезъизвестного Киликийского города", он подумал, что Павел имеет полные права заседать в ассамблее, которая управляла Тарсом. Если трибун действительно понял ситуацию таким образом, это резко подняло Павла в его глазах, так как римское гражданство в Тарсе имели несколько богатых и знатных жителей города.¹ О важном положении Тарса по сравнению с другими городами империи см. примечания к Деян. 9:1.

Прошу тебя, позволь мне говорить к народу — Не довольствуясь лишь отрицанием ошибочного принятия его за другого человека, Павел, не теряя времени, просит разрешения обратиться к людям. Он только что обосновал перед трибуном, почему его просьбу необходимо удовлетворить: человек такого статуса, имеющий гражданство Тарса, вряд ли станет выступать с опасными и подстрекательскими заявлениями. Можно предположить, что Лисий ожидал от Павла ответа на выдвинутые против него еврейскими обвинениями. Вместо этого Павел решил говорить о своей вере. Фактически обе темы тесно связаны между собой. Если неверующих евреев удастся убедить в мессианстве Иисуса, их оппозиция Павлу прекратится. Он сам когда-то был противником христианства. Он расскажет им, как он приобщился к вере, поскольку надеется, что его свидетельство поможет им увидеть и принять истину.

21:40 —

Когда же тот позволил, Павел, стоя на лестнице — Зрелище, которое представлял собой избитый, покрытый синяками и, возможно, окровавленный Павел, стоявший на лестнице башни Антония и собирающийся обратиться к собравшейся внизу во дворе толпе, достойно удивления и восхищения. Сбоку стоял Лисий, готовый выслушать его. Кругом находились солдаты с оружием наперевес на случай, если толпа попытается захватить пленника. Почему Павел решил разговаривать со своими преследователями? Содержание его послания разъясняет это. Он любил этих людей. Это был его народ, частью которого он когда-то был, ревностно служа Богу, но не по рассуждению (Рим. 10:1,2). Как сильно он желал привести их к Христу! В том, что Лисий позволил Павлу обратиться к толпе, нет ничего

1 См.: William Ramsay, "Tarsus" in Hasting's, Dictionary of the Bible (New York: Scribners, 1909), Vol. IV, p. 687.

странного и неестественного. Это даст ему возможность больше узнать о пленнике, который теперь находится в его руках.

Дал знак рукою народу — Это знакомый жест, широко практикуемый ораторами во всем мире, когда, прежде чем начать говорить, они поднимают руки, чтобы успокоить аудиторию. Можно полагать, что на время выступления Павла с него были сняты цепи.

И, когда сделалось глубокое молчание, начал говорить на Еврейском языке так — Слово, переведенное "Еврейский", может означать также "Арамейский". По мнению автора данной книги, Павел, обращаясь к собравшимся, использовал чистый еврейский язык, — тот самый язык, который они слышали в синагоге во время чтения закона, — а не язык улицы (арамейский) и не греческий, что можно было ожидать от человека, столь дружелюбно настроенного по отношению к грекам. Говоря на чистом еврейском языке, Павел заставил их замолчать и проявить больше внимания к тому, что он говорит, чтобы они могли без труда понять его.