

ГЛАВА ВОСЕМНАДЦАТАЯ

13. В Коринфе. 18:1-17

18:1 —

После сего Павел, оставив Афины — После того, что произошло в Афинах, как это было описано в предыдущей главе. Путешествие могло происходить либо по суше, по Коринфскому перешейку, либо по морю, из Пирея в Кенхрейскую гавань.

Пришел в Коринф — Этот город был расположен в 50 милях к юго-западу от Афин, на узком перешейке, который отделял Пелопоннес от Аттики. Он был столицей Римской провинции Ахайя и в течение многих лет являлся самым важным торговым центром в древнем мире. У него было две гавани — Лехейская на западе в Коринфском заливе и Кенхрейская на востоке в Сароническом заливе. Из-за опасности плавания вокруг Пелопоннеса (особенно мыса Малера) суда и грузы обычно волоком перетаскивались через Коринфский перешеек по дороге, которая называлась Диолкос. Пока рабы выполняли эту работу, моряки проводили в Коринфе свой отпуск на берег, так что вместе с торговлей в город через две его гавани пришли роскошь, удовольствия и порок¹. В 146 г. до Р.Х. город восстал против Рима, и римляне разрушили его. 100 лет спустя Юлий Цезарь заново отстроил город, и вскоре он восстановил свое былое коммерческое и торговое процветание. В этот-то город, население которого было частично римским, частично греческим, а частично имело смешанную разнородную национальность, и пришел Павел около 52 г.н.э.² Он был типичным примером тех мест, которые Павел выбирал для проповеди Евангелия, ибо это был перекресток дорог древнего мира.

И, нашед некоторого Иудея, именем Акилу — Хотя он был иудеем по рождению, кажется очевидным, что Акила был уже обращен в христианство. Среди комментаторов нет согласия в отношении того, когда Акила стал христианином, но автор данного сочинения убежден, что Акила уже был верующим *перед* тем, как Павел стал работать вместе с ним, делая палатки. Факты, которые, по-видимому, указывают на это, таковы: (1) Нет никаких упоминаний о том, что Прискилла или Акила слушали Павла, о том, что они уверовали, об их послушании Христу через крещение, — как это имеет место в случае Лидии и т.д. Если бы Акила был одним из первых

1 Из-за печально известной безнравственности, царившей в Коринфе, уже в классическом греческом языке существовало слово *коринфизао* ("жить или действовать подобно коринфянину"), которое было эвфемизмом в отношении внебрачных связей или блуда. И по всей империи женщин легкого поведения или свободной морали часто называли "коринфскими девушками". Причина этого заключалась в том, что при храме Афродиты в Коринфском акрополе состояла тысяча "коринфских девушек", занимавшихся проституцией. Культ Афродиты в Коринфе включал вступление в половую связь с одной из этих проституток. Этот культ создавал большие соблазны даже и для новых христиан в Коринфе, как это видно из направленных против него увещаний Павла в 1 Кор. 5:1 и след. и 6:9-19.

2 См. Введение на страницах, где мы обсуждаем время, к которому относятся эдикт Клавдия и проконсульство Галлиона в Ахайе.

обращенных Павлом в Ахайе, неужели не было бы упомянуто о его обращении при перечислении первых обращенных в 1 Кор. 1:14 и след.^{1?} (2) Неверующий иудей вряд ли принял бы Павла в сотоварищи в своей работе, однако это именно то, что сделал Акила. В свете этих соображений мы убеждены, что, когда Павел присоединился к Акиле и его жене, он мог делиться с этой семьей, недавно переселившейся из Рима, своими мыслями и надеждами, — даже еще до того, как он начал проповедовать в синагоге. В таком случае, если Акила был христианином, почему он назван здесь "Иудеем"? Один из возможных ответов заключается в том, что Лука таким образом сообщает нам о его этническом происхождении, чтобы подготовить нас к сообщению об эдикте Клавдия, которое он как раз собирается сейчас сделать. Этим способом Лука сообщает нам, что этот эдикт действительно затронул Акилу и Прискиллу.

Родом Понтянина — Акила был уроженцем провинции Понт². После рассеяния Понт был местом, где евреи стали особенно многочисленными³.

Недавно пришедшего из Италии — Как Акила попал в Италию? Многие высказывали предположение, что он был взят туда в качестве раба, поскольку римляне часто вывозили людей, владеющих особым мастерством или умением, в Рим, чтобы они там служили высшим классам. Предполагается в дополнение, что по прошествии некоторого времени Акила стал свободным человеком. Теперь из-за указа Клавдия (см. ниже) он покинул рим и Италию и в описываемое время поселился в Коринфе.

И Прискиллу, жену его — Имя жены имеет — и здесь, и во всех других рукописях — два варианта. Существует имя "Приска" и уменьшительное от него, которое мы встречаем здесь, — "Прискилла"⁴. Имя "Приска", вероятно, как-то связано с "*gens Приски*"⁵, который появляется на ранних этапах истории Рима. Род (*gens*) Приски дал длинный ряд преторов и консулов для Римского правительства. Если Прискилла принадлежала к *gens* Приски, то ее брак с евреем Акилой представлял собой еще один пример того влияния, которое приобрели образованные евреи в отношении высших классов римского общества⁶. Во многих стихах, в которых упоминается эта семья, ее имя называется первым⁷. Строилось множество догадок и предположений относительно того, почему ее могут называть первой, тем

1 В ответ на этот вопрос часто отвечали, что Павел упоминает имена лишь тех из обращенных, которые все еще жили в Коринфе в то время, когда он писал Первое послание к Коринфянам. Акила и Прискилла покинули Коринф и были вместе с Павлом в Эфесе (1 Кор. 16:19), поэтому, как утверждают, они и не были названы. Позвольте заметить в ответ, что тот же стих можно использовать для доказательства того, что Коринфская церковь знала Акилу и Прискиллу, иначе они не были бы названы в письме как посылающие ей приветствия. Коринфские братья не просто знали, но, должно быть, знали их как очень давних членов церкви, а это, кажется, наводит на мысль, что они относились к числу первых членов христианской общины в Коринфе.

2 См. комментарии к Деян. 2:9 относительно местоположения провинции Понт.

3 "Акилас" — это греческий вариант написания; "Акила" — латинский вариант, а "Онкелос" — еврейский вариант написания того же имени, означающего "орел". Существовал один Онкелос, который, возможно, имел отношение к Таргуму (пересказу на арамейском языке Ветхого Завета). Около 130 г.н.э. жил также Акила (другой человек с тем же именем, что и у сотоварища Павла) из Синопа в Понте, который сделал перевод Ветхого Завета на греческий, перевод, оказавшийся очень популярным среди еврейского народа, даже более популярным, чем более ранний перевод Септуагинты.

4 Такие уменьшительные формы были частыми. Подобным же образом мы встречаем Луциллу от Луции, Домитилллу от Домитии, Аттикиллу от Аттики и т.д.

5 В древнем Риме слово *gens* (произносится как *дженз*) было названием рода, объединенного происхождением по мужской линии от общего предка. Род имел одно общее имя и также общие религиозные обряды.

6 Иосиф Флавий "Древности", XVIII. 3.5.

7 Деян. 18:18, 26 и неоднократно у Павла, Рим. 16:3; 2 Тим. 4:19, — но не в 1 Кор. 16:19.

более в том мире, в котором женщина обычно не пользовалась таким почетом. Хризостом (Златоуст) придерживался того мнения, что ее называли первой, поскольку она была более сильной личностью из них двоих. Другое предположение заключается в том, что она первая обратилась. Третье объяснение основывается на том обстоятельстве, что если она принадлежала к более высокому социальному слою, чем ее муж, то естественным следствием этого было систематически называть ее первой.

Потому что Клавдий повелел всем Иудеям удалиться из Рима — Клавдий был римским императором, который правил с 41 по 54 г.н.э. Какова именно дата этого повеления, точно неизвестно. Его датировали различным образом с 47 до 52 г.н.э., и, вероятно, оно было дано после волнений среди иудеев, связанных с вопросом о том, является ли Иисус Мессией¹.

Пришел к ним — Павел пришел жить у этой супружеской пары; он поселился у них и (как показывает следующий стих) стал для них работать. Иудею легко было встретить на регулярных богослужениях в синагоге людей, занимавшихся сходным делом, и даже получить приглашение поселиться у тех, кто уже являлся жителем города.

18:3 —

И, по одинаковости ремесла, остался у них и работал — "Ремесло" — означает то же самое, что "профессия". Акила и Прискилла имели небольшое (?) частное дело, и они пустили Павла жить у них и приняли его для совместной работы. Лука не говорит нам, почему Павел работал, но, вероятно, это было по той самой причине, о которой мы узнаем из сочинений самого Павла. В своей работе учителя он хотел остаться чистым от подозрений в своекорыстном интересе (1 Кор. 9:15-19; 2 Кор. 11:7-13; Деян. 20:34; 2 Фес. 3:9, 10). Павел часто работал, чтобы содержать себя и всю миссионерскую группу, поскольку пожертвования миссионерам были скудны за исключением пожертвований от жителей Филипп (Флп. 4:15). Нет ничего позорного в том, чтобы проповедник работал и содержал себя, — но там, где церковь достаточно велика, проповедник должен получать материальную поддержку от людей, которые получают пользу от его духовного руководства (1 Кор. 9:14; 1 Тим. 5:17; Гал. 6:6).

Ибо ремеслом их было делание палаток — Распространенным обычаем у евреев было обучать своих сыновей какому-нибудь полезному ремеслу, так чтобы они всегда могли честно заработать себе на жизнь². Тот факт, что Павел был обучен ремеслу, не противоречит, таким образом, относительной состоятельности, на которую указывает дорогое образование, полученное им в отрочестве, а также в Иерусалиме при ногах Гамалиила. Высказывались различные мнения о значении слова "делание палаток". Недавно были предприняты попытки доказать, что он был художником (пейзажистом) или ткачом, делавшим гобелены. В давние времена Хризостом (Златоуст) назвал его "кожевником"³. Однако, по-видимому, нет оснований отказываться от обычного значения этого слова, указывающего на то, что он работал с тканью, из которой делались огромные палатки и паруса. Этому ремеслу, деланию палаток, Павел мог обучиться в своей

1 Относительно даты эдикта Клавдия см. Введение; там же подробно разбирается рассказ Светония об изгнании иудеев из-за волнений по поводу "Христа".

2 См. примечания, относящиеся к изучению молодости Павла.

3 Хризостом (Златоуст). "Проповеди". IV. 5.3.

родной Киликии, которая тогда, как и сейчас, была знаменита грубой тканью из козьей шерсти, использовавшейся для палаток и парусов. Ткань эта была темного цвета (Песн. 1:5; Откр. 6:12).

18:4 —

Во всякую же субботу он говорил в синагоге — О слове "говорил" смотрите комментарии к Деян. 17:2. Это было неизменным правилом Павла; он проповедовал Евангелие "евреям первым", а затем язычникам. Он ходил в синагогу субботу за субботой, чтобы учить иудеев, которые собирались там для поклонения Богу. Такой образ действий, направленный на то, чтобы проповедать Евангелие иудеям, ни в коем случае не является поддержкой иудейской субботы в качестве дня для поклонения у христиан.

И пытался убедить Иудеев и Еллинов¹ — Он пытался убедить их, чтобы они поверили его проповеди и стали христианами. Глагол стоит в форме имперфекта, и, по-видимому, выражение, использованное переводчиками, — "пытался убедить" — правильно передает мысль. Поскольку среди присутствующих в синагоге наряду с иудеями упоминаются "Еллины", следует понимать это так, что речь идет о прозелитах врат². Ставить себе целью проповедь Евангелия в этом ключевом городе Римской империи, а также обращение города и в то же время быть вынужденным работать, делая палатки, — это могло действовать на Павла как угодно, но только не воодушевлять его. Судя по спокойному, почти лишенному эмоций стилю Луки в его рассказе о событиях, мы могли бы вообразить, что на чувства Павла подобные мысли никоим образом не влияли. Но в своем послании к Коринфянам, написанном несколько лет спустя, Павел рассказывает нам о своих переживаниях: "И был я у вас в немощи и в страхе и в великом трепете" (1 Кор. 2:3).

18:5 —

А когда пришли из Македонии Сила и Тимофей — Они пришли к Павлу, поскольку раньше он послал обратно в Македонию вместе с братьями, которые сопровождали его в Афины, приказание им, чтобы они пришли (Деян. 17:15). Из комментариев к тому стиху мы узнали, что Тимофей пришел к Павлу, когда тот был в Афинах, но был тут же отослан обратно в Фессалонику, чтобы принести Павлу дополнительные новости об обращенных в этом городе. Теперь Тимофей вернулся из Фессалоники, а Сила пришел из Верии. Именно в это время (когда Тимофей и Сила оба были с Павлом в Коринфе) были написаны и Первое и Второе послания к Фессалоникийцам³. Вероятно, Тимофей доставил Первое послание к Фессалоникийцам обратно в Фессалонику, а затем вернулся к Павлу с отчетом и множеством вопросов, на которые Павел ответил во Втором Послании к Фессалоникийцам. Мы предполагаем, что Тимофей затем отнес послание в Фессалонику и остался там. Это последнее место в Деяниях, где упоминается Сила, хотя он и продолжал путешествовать вместе с Павлом до тех пор, пока много позже не присоединился к Петру⁴.

1 В Русском Синодальном переводе — "И убеждал Иудеев и Еллинов" — Прим. перев.

2 См. комментарии к Деян. 14:1 и 17:4.

3 И Сила, и Тимофей находились вместе с Павлом, когда писались послания к Фессалоникийцам, как это показывают первые стихи каждого послания.

4 1 Пет. 5:12. Остался ли Сила в Коринфе, когда Павел покинул город при завершении своего второго путешествия, и присоединился ли он затем к Петру, когда последний пришел в Коринф во время своей миссионерской кампании (этот приход следует из сказанного о Петре в главах 1 и 9 Первого послания к Коринфянам)?

То Павел стал целиком посвящать себя слову¹ — Приход Силы и Тимофея сильно воодушевил Павла². Кажется вероятным, что они принесли Павлу из Македонии денежные дары, что освободило его на какое-то время от необходимости зарабатывать себе на жизнь, делая палатки. Вместо этого он мог отдать все свое время проповеди Евангелия³. Вплоть до этого времени он все еще трудится среди иудеев, убеждая их в том, что Иисус и есть обещанный Мессия. Причина того, что в KJV и NASB это место звучит по-разному, заключается в различиях между рукописями. Греческий текст, лежащий в основе KJV, гласит: "то Павел понуждаем был духом", но больше подтверждений имеет вариант, переводимый, как в NASB: "посвящал себя Слову".

Торжественно свидетельствуя иудеям, что Иисус есть Христос⁴ — Как именно Павел свидетельствовал об этом факте иудеям и прозелитам в синагоге, было уже показано в Деян. 17:3, так как мы полагаем, что методы Павла в синагоге в Коринфе были теми же самыми, что и в Фессалонике.

18:6 —

Но как они противились и злословили — В некоторых старых переводах написано, будто они "противились самим себе" (и комментарии говорят о том, как они в действительности, отвергая Евангелие, больше вредили самим себе, чем Павлу); но конструкция здесь с полной очевидностью та, что называется абсолютным родительным падежом, и NASB переводит ее правильно. "Противились" — это военный термин, подразумевающий организованное и систематическое сопротивление⁵. В отношении слова "злословили" смотрите комментарии к Деян. 13:5. Лука не говорит конкретно, злословили ли они на Павла или на Христа, хотя некоторые предполагали, что слова "анафема на Иисуса" (1 Кор. 12:3) отражают то, что говорил кто-то в Коринфе.

То он, отрясши одежды свои, сказал к ним — Было ли это по завершении одного из субботних богослужений — то, что Павел снял свою верхнюю одежду и стал вытрясать из нее пыль? Это было бы действие, которое иудеи будут помнить долгое время после окончания богослужения, ибо это то, что человек делает, когда обнаруживает, что его призывы к разуму и совести не производят никакого впечатления. Как и отрясание праха с обуви, так же и это в эффектной и впечатляющей форме передает иудеям то же самое, что Павел дальше говорит им собственными устами в словесной форме⁶. У него был долг поделиться с ними вестью о Христе, и он пошел дальше того, чего можно ожидать от человека, выполняющего своей долг. Он пошел бы и еще дальше, если бы был хоть какой-то позитивный отклик; но

1 В Русском Синодальном переводе — "То Павел понуждаем был духом" — Прим. перев.

2 Относительно действия, которое оказал на переживания Павла приход Тимофея, см. 1 Фес. 3:5-8.

3 2 Кор. 1:19 и 11:9; Флп. 4:15. Настойчиво утверждалось, будто 1 Кор. 9:1 и след. доказывает, что во время своего пребывания в Коринфе Павел никогда не прекращал работу по изготовлению палаток, но все, что следует из этих стихов, — это лишь то, что, будучи в Коринфе, Павел не брал денег от коринфян. Стихи эти не исключают того, что он брал деньги у других.

4 В Русском Синодальном переводе — "свидетельствовать иудеям, что Иисус есть Христос" — Прим. перев.

5 В Русском Синодальном переводе оттенки используемых слов несколько иные, чем в английском — Прим. перев.

6 Сравните комментарии к Деян. 13:51.

поскольку было лишь активное противодействие, он отказался от всякого дальнейшего общения с ними.

Кровь ваша на главах ваших; я чист — Это не было проклятием (призыванием несчастья на их головы), но официальным и торжественным отказом от ответственности, если они погибнут¹. Павел больше не отвечает за них; он проповедовал им Евангелие, и у них была возможность принять Иисуса, но они ее отвергли. Павел говорит: "Если вы, люди, погибнете в аду, а, вероятно, это так и будет, вина за вашу гибель — на вас. Вы сами — причина падающего на вас осуждения или вечных мук". Я чист — это значит, что меня нельзя винить в вашей гибели, как было бы допустимо винить, если бы я не пытался честно вас переубедить. Я выполнил свой долг.

Отныне иду к язычникам — Это заявление о прекращении всяких дальнейших попыток убедить и завоевать души иудеев, действительно лишь в ограниченном и местном приложении, так же как и аналогичные слова в Деян. 13:46. После этого Павел будет трудиться среди своих соплеменников иудеев, стараясь убедить их и завоевать их души (Деян. 19:8; 28:17 и след.).

18:7 —

И пошел оттуда — Образ, возникающий у нас в уме, таков: отряхнув свои одежды и снова надев их, Павел решительно, большими шагами выходит из здания синагоги. Отныне он прекращает учить здесь. Если иудеи захотят его услышать, им придется прийти туда, где Павел будет учить. Он не собирается ходить к ним.

И пришел в дом к некоторому человеку, именем Титу Иусту² — "Пришел", — вероятно, по приглашению. Нам хотелось бы узнать больше об этом человеке, который предоставил Павлу свой дом. Было выдвинуто несколько правдоподобных предположений о нем. Вероятно, он был римским гражданином (поскольку у него римское имя), и, возможно, он принадлежал ко второму или третьему поколению одной из тех семей, которые поселились здесь, когда Юлий Цезарь заново отстраивал город. Рамсей выдвинул привлекательное предположение, что его полное имя было Гай Тит Иуст³, что он был одним из первых людей, обращенных Павлом в Коринфе (1 Кор. 1:14), и что позже, во время другого путешествия Павла в Коринф, этот человек снова оказал ему гостеприимство (Рим. 16:28). Очевидно, что он не был тем же Титом, которого Павел взял с собой на Иерусалимский собор и который был одним из спутников и сотрудников Павла (Гал. 2:3; Тит. 1:1; 2 Кор. 2:12; 7:14; 8:16, 23). Имена их пишутся по-разному, и, как показывают приводимые далее слова, этот человек в Коринфе, по-видимому, познакомился с Павлом, когда тот учил в синагоге.

1 Иез. 3:18 и след.; 33:4-8; и Деян. 20:26 — всюду дается то же самое учение. Быть может, Павел имел в виду отрывок из книги пророка Иезекииля, описывая свои действия в отношении упорствующих в непослушании иудеев.

2 В Русском Синодальном переводе — "и пришел к некоторому... именем Иусту". — Прим. перев.

3 Wm. Ramsay, "Pictures of the Apostolic Church" (Grand Rapids: Baker, 1959), с. 205. У римлян обычно было три имени: первое называлось *преименом* и отличало человека от других членов той же самой семьи; второе имя называлось *номен* и было именем *дженза* (рода); третье имя называлось *когномен* и было семейным именем. У некоторых были четвертое и пятое имена, называвшиеся *агномен*, они обычно отражали некоторые личные особенности или достижения.

Чтущему Бога — Вероятно, этот человек ходил в синагогу как прозелит врат и был Павлом обращен в христианство¹ Усилия Павла убедить иудеев и эллинов (стих 4) частично принесли плоды.

Которого дом был подле синагоги — Дом прозелита врат обеспечивал больший доступ к Апостолу, чем любой другой, независимо от того, был ли вопрошающий иудеем или эллином. Мы представляем себе Павла по-прежнему живущим у Акилы и Прискиллы, но использующим дом Иуста в качестве места для учения и проповеди². Если Иуст был потомком римских колонистов, то через него Павел мог получить доступ ко многим римлянам, жившим в городе.

18:8 —

Крисп же, начальник синагоги, уверовал в Господа — В 1 Кор. 1:14 Крисп назван среди тех немногих, кого крестил лично Павел. Павел крестил сам лишь тогда, когда не было помощников, которые могли бы крестить; он поступал так, чтобы новообращенные не переполнились гордостью по тому поводу, что их крестил сам великий Апостол язычников (1 Кор. 1:15). Когда Павел ушел из синагоги, то же самое сделали и начальник синагоги и его семья. В стихе 17 называется имя нового начальника синагоги, избранного, очевидно, взамен Криспа после того, как тот стал христианином.

Со всем домом своим — Члены семьи Криспа также стали христианами³. Это первый описанный случай обращения целой иудейской семьи.

И многие из Коринфян, слушая, уверовали и крестились — Новообращенные были не только из еврейского квартала города; здесь нам сообщают, что новообращенные были и среди горожан-язычников. Временная форма, в которой стоят эти два глагола⁴, указывает на то, что подразумевается ежедневно идущий и продолжающийся длительный период процесс. Рост церкви был постепенным, но непрерывным.

Таков был порядок и последовательные ступени обращения всех людей. Прежде всего проповедуется Евангелие; люди слышат Евангелие и начинают верить в него, каяться в своих грехах (покаяние следует за верой, Деян. 2:38) и принимают крещение; после этого они пребывают во Христе и называются христианами⁵.

Среди обращенных мы можем указать на домашних Хлоиных (1 Кор. 1:11), Кварта и Эраста, городского казначейщика (Рим. 16:23) и многих представителей низших и средних классов общества (1 Кор. 1:26).

18:9 —

Господь же в видении ночью сказал Павлу — Слово "Господь", очевидно, относится к Иисусу. Мы замечаем, что эти видения снова и снова происходят при каждом значительном кризисе в жизни Апостола. Павел видел Господа по пути в Дамаск (Деян. 9:14-18) и в храме после возвра-

1 Смотрите комментарии в Деян. 17:4 о "Боящемся Бога".

2 В Западном тексте Павел в этот момент уходит также и из дома Акилы, как и из синагоги.

3 Сравните комментарии к Деян. 10:2 и 16:15 относительно крещения домашних.

4 Речь идет об английском переводе и, возможно, греческом оригинале. Для Русском Синодальном переводе это неверно — Прим. перев.

5 Боулс, указ. соч., с. 289.

щения из Дамаска (Деян. 22:17). Теперь он видит Иисуса еще раз. Будут и другие случаи, прежде чем мы закончим Деяния. Относительно "видений" смотрите комментарии к Деян. 9:10.

Не бойся, но говори и не умолкай — В греческом тексте запрещается продолжение чего-то, что уже продолжается. "Перестань бояться", — вот что Иисус говорит Павлу. Мы уже ссылались на 1 Кор. 2:3, где нам говорится о переживаниях Павла в первый период его работы в Коринфе. Куда бы он ни приходил, он сталкивался с неверующими иудеями, которые осаждали его, обрушивались на него со своими нападениями, а часто и причиняли ему физический вред. Особенно сильно это стало проявляться, когда он приступил к своему духовному служению язычникам. Он стал ожидать, что то же самое произойдет и в Коринфе. Быть может, слова ободрения, сказанные Иисусом, указывают даже на то, что он обдумывал, не говорить ли ему все меньше и меньше. У величайших героев Божиих бывали свои минуты уныния и упадка духа. То, как был "подавлен" Павел в этот критический период в Коринфе, напоминает нам об упадке духа, который испытал в какой-то момент своей жизни Илия, и о случаях, когда сходным образом бывал подавлен Иеремия (3 Цар. 19:4-14; Иер. 1:6-8; 15:15-21).

18:10 —

Ибо Я с тобою — Иисус говорит эти слова Павлу, чтобы дать ему основание для уверенности. Иисус обещает быть рядом с Павлом, защитить и благословить его. На какое-то время ярость людская будет обуздана и сдержана, так что Павел будет иметь относительный мир и покой.

И никто не сделает тебе зла — Это подразумевает наличие у Павла страха перед тем, что кто-то стремится или угрожает сделать ему зло. Противодействие иудеев в любой момент могло привести к взрыву неистового насилия или продуманным заговорам с целью убить его. Иисус обещает здесь, что Он провиденциально защитит Павла от зла. Кто-то может замышлять против него зло и даже пытаться причинить ему вред, но эти люди не преуспеют в своих стремлениях. Здесь, в Коринфе, Павел будет охранен от зла.

Потому что у Меня много людей в этом городе — Это еще одна причина для того, чтобы Павел говорил, проповедуя Евангелие, а не замолкал от страха. Это утверждение Иисуса следует понимать в смысле потенциальной ситуации: на переполненных грехом улицах Коринфа много людей, которые исполняют повеления Евангелия, если у них будет такая возможность. Их души жаждут избавления от греха, в который они погружены; то, в чем они нуждаются, — это услышать призыв к покаянию¹. В каком-то смысле можно сказать, что Бог берет на Себя инициативу в спасении людей. Пользуясь различными средствами, Бог подготовил людей к принятию Евангелия. Одно дело, которое делает проповедник, заключается в том, чтобы найти тех, кто подготовлен Богом, и привести их к полному послушанию. Это именно то, что будет делать Павел в течение следующих

¹ В сноске к главе 8 мы уже познакомились с пятью положениями кальвинизма, одно из которых заключается в абсолютном предопределении и избранничестве. Слова "У меня много людей в этом городе" Кальвин использует для обоснования своей идеи, что людей Бога — определенное и установленное число, что они предвечно избраны и определены. Слова, приводимые Лукой, возможно, не противоречат такой доктрине, но они и не доказывают ее, ибо эти слова равным образом гармонируют с тем объяснением, которое дается в комментариях, — что эти слова относятся лишь к потенциальной ситуации.

нескольких месяцев в Коринфе. Некоторых он завоеует для Евангелия; в других он насадит семя, и другие завоеуют их позже (1 Кор. 3:6 и след.).

18:11 —

И он обосновался там на год и шесть месяцев¹ — Поддержанный данными ему в видении заверениями, полный обновленной уверенности, Павел обосновывается в городе, чтобы проповедовать в нем Евангелие. "Обосновывается" — это не обычное слово для обозначения "проживания" в городе. Слово это переводили и как "сел, занял место", т.е. занял место учителя. Мы не знаем, сколько всего времени пробыл Павел в Коринфе. Какое-то время он находился там до того, как получил воодушевляющую поддержку в видении. После видения он смог, таким образом, учить в покое и без волнений в течение года и шести месяцев, а затем иудеи попытались заставить его замолчать, вытащив его в судилище перед Галлионом. Он еще оставался в городе в течение многих дней после того, как эти причиненные иудеями неприятности остались позади. Возможно, в общем и целом Павел пробыл в Коринфе целых два года².

Поучая их слову Божию — Возможно, это означает: "поучал, переходя от дома к дому" — индивидуальная евангелическая работа³. Или, возможно, как сформулировал это Макгарви:

Слово "поучая", которое описывает его работу, показывает, что в течение долгого времени он выполнял главным образом вторую часть Великого Миссионерского поручения: "Уча их соблюдать всё, что Я повелел вам" (Мтф. 28:20)⁴.

В течение этого времени миссионерская работа Павла вышла за пределы города. В последующие времена мы обнаруживаем церкви во многих примыкающих к городу местах, как, например, в Кенхрейской гавани (Рим. 16:1). Обратите также внимание на то, что Второе послание к Коринфянам адресовано "церкви... находящейся в Коринфе, со всеми святыми по всей Ахаии" (2 Кор. 1:1), — что ясно указывает на распространение евангелической работы за пределы города Коринфа.

18:12 —

Между тем, во время проконсульства Галлиона в Ахаии — Галлион и его брат Сенека родились в Кордове, в Испании, и отец привез их в Рим в правление Тиберия. Настоящее имя Галлиона было Макр Анней Новат; но после своего приезда в Рим он был усыновлен ритором Луцием Югием

1 В Русском Синодальном переводе — "И он оставался там год и шесть месяцев" — Прим. перев.

2 В комментариях к Деян. 11:26 и 16:40 мы ввели в рассмотрение вопрос об "оседлом служении". Давайте рассмотрим теперь этот вопрос еще раз. Павел оставался два года в Коринфе и три года в Ефесе. У Луки было пятилетнее служение в Филиппах, Деян. 16:40. У Филиппа было 20-летнее служение в Кесарии. Как же в таком случае может кто-нибудь возражать против того, чтобы проповедник оставался на месте в течение какого-то времени при материальной поддержке тех, кому он служит? В некоторых местах Павел оставался ровно столько, сколько было необходимо для основания церкви, а затем двигался дальше. В некоторых случаях неверующие иудеи причиняли ему такие неприятности, что ему приходилось уходить прежде, чем работа по основанию церкви хоть в какой-то степени близилась к завершению, и тогда приходилось оставлять других служителей, чтобы продолжать эту работу. Здесь, в Коринфе, и позже в Ефесе Павел оставался на месте намного дольше того времени, которое требовалось лишь для основания церкви.

3 Сравните Деян. 20:20, где говорится, что Павел проповедовал и учил по домам.

4 Макгарви, указ. соч., с. 138.

Галлионом и после этого взял агномен Галлион у своего приемного отца. Нескольким древним авторов отмечают тот факт, что он имел удивительно мягкий и добродушно веселый характер. Он обладал личным обаянием¹. Надпись, обнаруженная в Дельфах, относит выполнение им обязанностей проконсула в Коринфе к 52 г.н.э.² Сущность должности проконсула объясняется во Введении. В этом стихе Лука опять демонстрирует свою характерную точность при употреблении официальных званий и титулов. Ахايا стала провинцией в 27 г. до Р.Х., когда она была отделена от Македонии и управлялась сначала проконсулом. В 15 г.н.э. Тиберий снова объединил ее с Ахаией, и в это время она управлялась легатом³. Следующее изменение в управлении произошло в тот же год, когда евреи были изгнаны из Рима Клавдием, так как император тогда вернул управление провинцией Ахайя сенату; таким образом, в момент суда над Павлом она управлялась "проконсулом", а не правителем (губернатором) или легатом⁴.

Напали Иудеи единодушно на Павла — Здесь впервые в Деяниях употребляется это особое слово, переведенное как "напали". Слово указывает на агрессивные намерения и, возможно, на натиск на окруженную жертву. Мы можем представить себе Павла, захваченного враждебно настроенными иудеями, которые перед этим перегородили обычный путь, по которому он ходил из дома Акилы в то место, где он учил в доме Иуста подле синагоги. Попытка иудеев пресечь проповедь, которой Павел ожидал все время после того, как ушел из синагоги, наконец была сделана. Иисус обещал Павлу, что ему не будет сделано зла; но Он не обещал, что не будет никакого нападения.

И привели его пред судилище — Либо иудеи воспользовались добродушным характером Галлиона, либо же лишь недавно произошла смена людей на высших постах в правительстве Ахаии и иудеи решили воспользоваться появлением нового и неопытного человека, чтобы добраться до Павла. Ежедневно в определенный день римские должностные лица проводили заседания суда на рыночной площади, осуществляя руководство судом с возвышения, называемого по-гречески *бема*. Это возвышение все еще можно увидеть среди развалин древнего Коринфа⁵. Переносное сидение, называемое *куруле*, приносилось и ставилось на возвышение, покрывалось пурпурной тканью; когда проконсул усаживался на это сидение, начиналось заседание суда. В такие дни любой мог обратиться к судье с тем, чтобы выслушали его жалобу. В описываемый момент Галлион сидел именно таким образом; иудеи же, заранее условившись о плане своих действий, воспользовались имеющейся возможностью. Это было самое серьезное из всех судилищ, перед которыми когда-либо до этого предстал Павел. Если бы политархи (городские правители) в Фессалонике признали его виновным, это ограничило бы его действия только в пределах их юрисдикции (т.е. в Фессалонике и вокруг нее). Но если бы Павла признал виновным римский проконсул, это могло бы послужить прецедентом для правителей и проконсулов в других провинциях. Иудеи тогда могли бы использовать

1 Сенека, *Natural Questions*, IV, Предисловие; *Staius "Silvae"*, II, 7. 32; Сенека, "Epistolae Morales" CIV.

2 Смотрите Введение. В Kirsopp Lake "Christian Beginnings", V, 5, с. 490 и след. показано, как можно установить дату по упоминанию в надписи, что Клавдия приветствовали как императора в 26-й раз — как раз перед тем, как было написано письмо Галлиону.

3 Тацит, "Анналы", I, 76.

4 Светоний, "Клавдий", разд. 25.

5 Посмотрите план Коринфа в разделе карт и планов в этой книге и обратите внимание на то, где расположена *бема*. В Деян. 19:38 упоминаются суды, заседания которых проводились в соответствии с твердым расписанием.

это как способ заткнуть Павлу рот, куда бы он ни пошел проповедовать Евангелие.

18:13 —

Говоря, что он учит людей чтить Бога не по закону — Какому закону? Некоторые комментаторы считают, что иудеи говорили о Законе Моисея. Другие думают, что иудеи говорили о римском законе. По словам иудеев, Павел проповедовал новую религию, непохожую на религию иудеев, — религию, не признанную законами Рима¹. Иосиф Флавий рассказывает нам, что иудеям было дано римлянами разрешение поклоняться Богу в соответствии со своим собственным законом². Иудеи сознательно сформулировали свое обвинение против Павла так, чтобы его можно было понять в двух смыслах, и пытались уверить Галлиона в том, что учение Павла означало введение чего-то иного, чем древний иудаизм. Стих 15 покажет, что Галлион понял их большую заинтересованность в защите их собственного закона, чем закона римского.

18:14 —

Когда же Павел хотел открыть уста — Как уже было отмечено в комментарии к Деян. 8:35, это выражение часто означает начало подготовленной заранее речи. На основании тех речей, которые записаны далее в Деяниях, мы можем предположить, каковы были бы доводы Павла: он доказывал бы, что Евангелие, которое он проповедует, не является нововведением, но точно совпадает с тем, что предсказывали ранее еврейские пророки³. Однако на этот раз Павлу не выпало возможности выступить с речью в свою защиту.

Галлион сказал Иудеям: Иудеи! если бы какая-нибудь была обида, или злой умысел — Под словом "обида" подразумевается несправедливость, преступление, откровенные злодеяния, как например, грабеж или насилие. Слово, переведенное здесь как "умысел", в Деян. 13:10 переведено как "коварство". "Злой умысел" — это когда вы намеренно стремитесь нанести человеку ущерб с помощью коварства.

То я имел бы причину выслушать вас — Читая эти слова, мы чувствуем, что евреи раздражали Галлиона. Августин рассказывает, что Галлион и его брат Сенека считали евреев "самым развращенным народом"⁴. Если бы это было такого рода преступлением, которое требовало бы его вмешательства как римского судьи, он бы набрался терпения и выслушал предъявленные обвинения, так как он был назначен на должность, чтобы сохранять мир и наказывать преступников.

18:15 —

Но когда идет спор об учении и об именах — Переведенное как "учение" греческое слово стоит в единственном числе. Павел был известен как учитель, благовествовавший о Слове Божиим. А поскольку речь шла об учении, а не о делах, то это Галлиона не интересовало. Слово "имена"

¹ Относительно законных и незаконных религий в Римской империи смотрите Деян. 16:21.

² Иосиф Флавий. Древности, XIV. 10. 2 и след.

³ Деян. 24:10 и след.; 26:2 и след. дают примеры того, на что могла бы быть похожа эта речь.

⁴ Августин, О граде Божьем, VI.10.

говорит о том, что Галлион, видимо, понимал, в чем суть спора — имеет ли право Иисус Назарянин носить титул Мессии. Прибыв в Коринф из Рима, Галлион был знаком с понятием "Христос", по поводу которого сражались римские евреи; и в обвинениях в адрес Павла Галлион слышит много из того, о чем он узнал в Риме за несколько лет до этого. Он не такой уж "зеленый", как могло показаться евреям, когда они попытались использовать его в своих целях.

И о законе вашем — Галлион понимает, что речь идет главным образом о соответствующем толковании закона Моисея, а также ритуалов и обрядов, которых требовал закон. Галлион понял, что евреи руководствовались при этом не римским, а еврейским законом. Евреи стремились отстоять правоту еврейского закона. Галлион, однако, будучи исполнителем римского закона, не был заинтересован в исполнении закона (покоренного народа), который заменен (римским законом).

То и разбирайтесь сами — Решайте трудности собственными силами. Не просите меня вмешиваться в эту религиозную проблему.

Я не хочу быть судьей в этом — В греческом тексте основной акцент делается на личном местоимении: "Что касается меня, то у меня нет желания быть судьей в этих вопросах". Галлион считал, что проблемы еврейского закона не входят в компетенцию возглавляемого им учреждения. Это один из немногих случаев за период служения Павла, когда его обвинителям воздали по справедливости и без промедлений. Решение Галлиона оказалось поворотным. В течение последующих 10-12 лет его можно было использовать в качестве прецедента для других римских судов. Христианство стало в глазах римлян *religio licita* — разрешенной религией, пока официальные власти не изменили своего отношения после того, как в 64 г. по Р.Х. сгорел Рим.

18:16 —

И прогнал их от судилища — Эти слова означают, видимо, что Галлион дал приказ своим ликторам очистить здание суда. Если бы кто-то из евреев не подчинился приказу, то получил бы от ликтора удары розгами.

18:17 —

А все они¹, схвативши Сосфена — Кто были эти "они", схватившие Сосфена? Данное местоимение (по тексту) ближе всего стоит к существительному "евреи". Но по какой причине евреи вдруг начнут избивать собственного начальника синагоги? О некоторых возможных причинах будет сказано в примечаниях ниже. Существует рукописный вариант, использованный в KJV, в котором сказано, что Сосфена избили "Еллины". Ниже также дается приемлемый ответ на вопрос, почему находившиеся в суде посторонние наблюдатели могли избить Сосфена. Согласно третьей версии, Сосфена били ликторы (при условии, если они прогоняли их от судилища).

Некоторые полагают, что этот же Сосфен упомянут в 1 Кор. 1:1 как один из сторонников Павла, занимавшихся благовествованием. Первое послание к Коринфянам было написано примерно через пять лет после

1 В Русском Синодальном переводе — "все Еллины" — (Прим. перев.).

этой сцены в суде; и, весьма возможно, избиение подтолкнуло Сосфена к переходу в христианство, и он стал служить вместе с Павлом. С другой стороны, имя "Сосфен" весьма распространенное, поэтому нет уверенности в том, что речь идет об одном и том же лице.

Начальника синагоги — В ст. 8 "начальником синагоги" назван Крисп. Поэтому либо Сосфен стал начальником после того, как Крисп принял христианскую веру, либо Сосфен и Крисп одновременно являлись начальниками синагоги (в некоторых больших синагогах было по несколько людей, называемых "начальниками").

Били его пред судилищем — Глагол "бить" стоит в несовершенном виде, и это говорит о том, что его били долго. За что же он получил такое наказание? Ответ на этот вопрос зависит от того, кто его бил. Если предположить, что своего начальника били евреи, то они, видимо, разозлились на то, что, будучи их представителем, он столь неумело защищал в суде свою позицию, что суд решил не заниматься этим делом. Или же, как считают некоторые, Сосфен уже стал проявлять тенденции к переходу в христианство (что, согласно 1 Кор. 1:1, позднее и произошло), и евреи заподозрили, что он был неискренен, выступая с обвинениями против Павла. Если мы решим, что избивали Сосфена греки, собравшиеся вокруг находившегося под открытым небом судилища, то сочтем это за проявление антиеврейских настроений, вызванных действиями Галлиона по отношению к ним. Если же мы посчитаем, что избиение осуществили ликторы, то можем объяснить это тем, что Сосфен замешкался, покидая суд, возможно, даже стремясь представить более серьезные и убедительные аргументы в этом деле, и поэтому ликторы использовали силу, чтобы успокоить его и заставить покинуть суд. Приписать это делу рук ликторов является самым удовлетворительным объяснением.

И Галлион ни мало не беспокоился о том — Эти слова не следует понимать в том смысле, что Галлион был безразличен к религии. По мнению Брюса, данное выражение означает, что Галлион закрыл глаза на насильственные действия в отношении Сосфена. Если это так, то случившееся было действительно незаконным, и виновниками избиения должны быть иные лица, а не ликторы. Мы видим, что древние писатели отзываются о Галлионе как об исключительно мягком и отзывчивом человеке, честном и справедливом судье. Подобные действия, естественно, могли вызвать у такой личности лишь отвращение и неприятие.

14. В Кенхрее. 18:18

18:18 —

Павел, пробыв еще довольно дней — Благодаря доброжелательной позиции Галлиона возможность для Павла благовествовать в Коринфе сохранилась несмотря на нападки евреев. Это одно из немногих мест, где Павел мог остаться столько, сколько хотел; в греческом тексте сказано, что он пробыл там "довольно дней". Некоторые относят написание Второго послания к Фессалоникийцам ко времени после привлечения Павла к суду Галлиона, но мы полагаем, что скорее всего оба послания были написаны в течение полугодового периода, предшествовавшего этому событию (см. ст.5). Указания на место и время написания Второго послания те же,

что и в первом Послании, и, по нашему мнению, между написаниями обоих посланий прошло примерно полгода.

Простился с братьями — Так дословно сказано в латинском тексте. Мы можем вообразить, как Павел трогательно расстается с каждым из дорогих ему друзей, не забыв никого. Спешить оснований не было, но Павел, как правило, покидал город или вновь созданную общину после такой кризисной ситуации, которая только что приключилась с ним.

И отплыл в Сирию — Из ст. 22 можно заметить, что целью его путешествия была сирийская Антиохия, родная церковь, которая послала его с этой миссией. Он возвращался домой, чтобы рассказать об увиденном своей церкви. Эта поездка морем проходила, как и во время третьего миссионерского путешествия, в период между Пасхой и Пятидесятницей, то есть весной 54 г. по Р.Х. Это было самое удобное время для совершения путешествий.¹

И с ним Прискилла и Акилла² — Относительно отданного жене предпочтения см. примечания к 18:2.³

Остригши голову в Кенхреях по обету — По поводу данного обета напрашиваются три вопроса: кто дал обет, в чем он состоял и какова цель обета? 1. Кто дал обет? Павел или Акила? Греческая грамматика не дает оснований для обоснованного утверждения, что это сделал Павел или Акила. Среди аргументов в пользу Акилы следующие: а) так написано в Вулгате; б) написание имени Прискиллы ранее имени Акилы — в отличие от принятой Лукой последовательности⁴. В пользу того, что обет принял Павел, говорят: а) Сирийский перевод⁵; б) другие глаголы данного стиха передают действие Павла, так почему же не отнести к нему и это деепричастие?⁶ в) для Луки было бы нелогично с учетом поставленной им цели писать о таком факте в отношении сопровождавшего Павла лица; г) в завершение этой дискуссии приписывание "пострижения головы" Акиле было бы оправдано лишь в том случае, если бы сочли, что принятие такого обета Павлом не соответствовало бы проповедуемому им христианству Нового Завета.⁷

"Обет" представлял собою торжественное добровольное данное Богу обещание совершить какое-то служение или богоугодное деяние взамен на какую-то возмозную выгоду. Человек может посвятить себя или своих детей Господу. Закон не обязывал евреев давать обет; но если его давали, его следовало свяшенно соблюдать за исключением особых случаев, когда

1 Относительно времени плавания через Средиземноморье см. Деян. 27:9. В Деян. 18:21 (KJV) содержится упоминание о желании Павла успеть на праздник в Иерусалим, однако этот текст не достоверен. См. примечания к данному стиху.

2 В Русском Синодальном переводе — "Акила и Прискилла" — Прим. перев.

3 Поскольку Лука ставит здесь на первое место Прискиллу, в отличие от ст.2 и 26 (согласно некоторым рукописям), то высказывают мысль, что Лука отошел от своего обычного упоминания об этой супружеской паре, чтобы подчеркнуть, что обет принял именно Акила. См. ниже.

4 В ст. 2 и 22 Лука называет первым Акилу, как сказано в предыдущей сноске, но и Мейер (указ. соч. с. 352 и далее) ссылается на этот факт как доказательство того что личный обет дал Акила. Среди других авторов, приписывающих этот акт Акиле, — Гроциус, Хоусон и Визелер.

5 Сирийский перевод — более древний, чем перевод на латинский язык, и некоторые полагают, что он ближе к оригиналу. Августин, Еразм, большинство реформаторов, Бенгель, Алфорд, Хэккет, Рамсей, Хорт и большинство комментаторов считают, что обет принял Павел.

6 Из одиннадцати глаголов и деепричастий ст. 18-23, десять относятся к Павлу, так что сомнительно, чтобы именно то деепричастие, которое комментируем мы, относилось к кому-либо иному.

7 Создается впечатление, что Павел чрезмерно привержен ветхозаветным ритуалам. Он время от времени говорит, что прежний Завет окончен, и к нему нет возврата. На место прежнего Завета пришел Новый. Не проявляет ли он непоследовательность, если принимает обет, предписываемый Ветхим Заветом? См. обсуждение этой проблемы в примечаниях к Деян. 21:23 и далее.

можно было освободиться от взятых на себя обязательств (Втор. 23:21-23; Суд. 11:35; Еккл. 5:4; Пс. 65:13). Пока что в нашем исследовании мы не обнаружили ничего такого, что заставило бы нас отбросить мысль о том, что обет дал Павел.

2). В чем состоял обет? Большинство считает, что это был назорейский обет. Давая обет, человек помимо того, что он обещал Богу, брал на себя обязательство добровольно принять на себя ряд ограничений, включая воздержание от вина, отращивание волос и бороды и недопустимости прикасаться к мертвому телу (Числ. 6:1-21). Такой обет мог продолжаться от восьми дней до месяца или дольше, а иногда распространялся на всю жизнь человека. Если назорейский обет был временным, то по истечении срока волосы дававшего обет отрезались священником в Иерусалимском храме и сжигались на алтаре всесожжения вместе с жертвоприношением агнца во всесожжение, агнца в жертву за грех и овна в жертву мирную. В некоторых комментариях содержится ссылка на тот отрывок Мишны, в котором говорится о случаях, когда принявший обет не мог прибыть в Иерусалим к тому времени, когда истекал срок обета. Такому человеку разрешалось обрезать волосы (но не сбривать их бритвой), принести их с собой со следующей оказией в Иерусалим и там принести их в жертву в то самое время, когда он приносил свои жертвы, а священник брил ему голову.¹

3). Чем руководствовался Павел, давая такой обет? Если он стриг ножницами волосы, то тем самым прекращает действие обета, и это дает основание считать, что что-то происшедшее ранее в Коринфе заставило его принять обет. Некоторые считают, что Павел дал обет Богу, чтобы Он избавил его от рук евреев. Бог помог ему (Галлион не принял дело к судопроизводству), Павел исполнил обет, и теперь время обета истекло. Другое объяснение заключается в том, что Павел так сильно любил евреев, что даже после того, как они попытались изобличить его, он совершил то, что евреи считали самым священным (принял назорейский обет), чтобы завоевать их расположение. Согласно этому предположению, Павел снова сделал то, что, по его словам, он сделал в 1 Кор. 9:14; и это дало результат, во всяком случае в отношении Сосфена, начальника синагоги, перешедшего в христианство. Согласно третьему объяснению, это было не столько клятвой обетования, сколько обетом благодарности за то, что Бог вызволил его из такой тяжелой ситуации.

Зачем Павел принял обет? Разумеется, не из уважения к Ветхому Завету, как будто закон Моисея все еще действовал. Обеты — это деяния, относящиеся к христианской свободе.² В том, что христианин дает Богу торжественное обещание, нет ничего противоречащего учению Нового Завета.

Выражение "в Кенхреях" говорит о том, что Павел с Акилой и Прискиллой прошел восемь-девять миль от Коринфа в восточный морской порт, обслуживавший город. Спустя пять лет, когда Павел писал Послание к Римлянам, он рассказал нам, что Фива, член Кенхрейской церкви, очень помогла Павлу и другим братьям (Рим. 16:1,2). Мы можем лишь гадать,

1 Мишна, трактат "Назир". Все аргументы против того, чтобы считать это назорейским обетом, основаны на предположении, что отрывки из Мишны принадлежат к послепостольскому периоду и не могли поэтому относиться к обычаям первого века. Для того, чтобы убедиться, что между глаголами "брить" и "стричь (обрезать волосы)" существует разница, см. примечание к 1 Кор. 11:6. Обычно в странах, где было принято носить тюрбаны, люди брили голову или оставляли очень короткие волосы. Лишь когда давался назорейский обет, им разрешали отращивать волосы.

2 См. объяснение "христианской свободы" в Деян. 15:31.

не была ли такая помощь оказана Павлу и его друзьям во время данного пребывания в Кенхрее, когда они ожидали корабль.

15. В Ефесе. 18:19-21.

18:19 —

Достигши Ефеса — Ефес был расположен на противоположном от Кенхреи побережье Эгейского моря почти точно к востоку от этого города и являлся известным городом Малой Азии. Он был знаменит в основном храмом Артемиды, традиционно считавшимся одним из семи чудес света древнего мира. Ефес был столицей римской провинции Асии.¹ На корабле до него можно было добраться за неделю или даже быстрее.

Оставил их там — То есть Акила и Прискилла остались в Ефесе (Деян. 18:18; 24-26). Видимо, они перенесли свою деятельность в Ефес и, обновавшись там, также стали заводить знакомства в синагоге. Они вели предварительную работу, закладывая основы для "Ефесского похода" Павла (Деян. 19:1 и далее). Павел более не делал с ними палатки.

А сам вошел в синагогу и рассуждал с Иудеями — В Ефесе существовала колония евреев, живших там более 100 лет, поскольку еще во времена Юлия Цезаря они получили от римского правительства особый статус.² Выражение "рассуждал с Иудеями" является, видимо, любимым в лексиконе Луки, описывавшего службы Павла в синагогах (ср. с Деян. 17:2,17; 18:4; 19:8,9). Вид глаголов говорит о том, что это была одноразовая проповедь. Павел по-прежнему стремится к приобщению к вере как можно большего числа евреев.

18:20 —

Когда же они просили его побыть у них долее — Из всех синагог, которые посетил Павел, лишь Верийская синагога проявила такое приятие Евангелия. Просьба остаться обнадеживала, являясь залогом плодотворного труда в этом городе, но при наличии возможности трудиться в этом регионе. Однако в данный момент он не мог остаться, хотя не исключено, что сможет вернуться сюда позднее.

Он не согласился — У Павла, видимо, были серьезные основания временно отказаться от приглашения продолжать благовествование в синагоге. Лука не разъясняет, однако, в чем они заключались. Наиболее правдоподобным объяснением является стремление Павла отчитаться в данный момент о своей деятельности перед церковью сирийской Антиохии, прежде чем начать евангелизацию доселе не затронутого Евангелием региона.³

18:21 —

А простился с ними — Слово "простился" у нас встречалось в Деян. 18:18. В некоторых рукописях (включая Западный и Византийский тексты) го-

¹ Для получения дополнительной информации об Ефесе см. примечания к Деян. 19:1 и далее и карту в конце книги.

² Иосиф Флавий, Иудейские древности, XIV.10.12.25; XVI.6.2; 4.7.

³ Те, кто следит за текстом по KJV (где приводится один из вариантов ст. 21), считают, что речь идет о том, что Павлу было необходимо успеть к празднику в Иерусалим.

ворится: "А простился с ними, сказав: мне нужно непременно провести приближающийся праздник в Иерусалиме". Подразумевался (хотя данная фраза встречается не во всех рукописях и не может считаться достоверной), видимо, праздник Пятидесятницы. По Средиземному морю ходили под парусом лишь после Пасхи,¹ поэтому речь не могла идти о Пасхе. Судя по ст. 22, Павел все же побывал в Иерусалиме, но Лука не дает нам достаточной информации, из которой можно было бы сделать вывод, почему Павел хотел присутствовать на этом празднике и отказался из-за этого остаться в синагоге в Ефесе.

Сказав: к вам же возвращусь опять, если будет угодно Богу — Павел все-таки вернулся (Деян. 19:1 и далее) и пробыл там три года (Деян. 20:31). Павел считал свои путешествия возможными, если их желал и оказывал им помощь Бог. Отдавая будущее на волю Богу, который держит все под Своим предопределением, Павел вновь действует так, как предлагал поступать и Иаков.²

И отправился из Ефеса — Хотя Ефес и находился в глубине материка, он имел гавань, которая требовала регулярных очистительных работ, чтобы ил, приносимый рекою Каистра, не препятствовал проходу через канал. В главах 20 и 21 говорится о семинедельном путешествии, но в ходе той поездки делалось несколько остановок продолжительностью в неделю.

16. В Кесарии и Иерусалиме, а также в Антиохии (сирийской). 18:22

18:22 —

Побывав в Кесарии — Это та самая Кесария, где обосновался Филипп и где жил Корнилий (см. прим. к Деян. 8:40 и 10:1). Она находится на восточном побережье Средиземного моря и на западной границе Палестины.

Он поднялся³ в Иерусалим, приветствовал церковь — С точки зрения географии язык верен — Иерусалим расположен гораздо выше Кесарии. Некоторые полагают, что он приветствовал церковь Кесарии, но это не так. Макгарви — один из тех, кто относит приветствие к Кесарийской церкви,⁴ и он пишет о том, как Павел приветствовал зарождающуюся там церковь, где были крещены Корнилий и его друзья. Он обосновывает свое мнение следующими словами:

Большинство комментаторов, введенные в заблуждение вставкой в "Текстус ресептус" и в вариантах на древнем английском языке — "мне нужно непременно провести приближающийся праздник в Иерусалиме" (21), полагают, что церковью, в которую прибыл Павел и которую он приветствовал, была Иерусалимская церковь; однако в случае отсутствия этой вставки ничто не может оправдать такой вывод. Павел, несомненно, высадился в Кесарии, потому что корабль, на котором он находился, шел в кесарийскую гавань, и он хотел ехать именно на этом корабле, а не терять время, ожидая другой корабль, потому что от Кесарии до Антиохии плыть

1 См. примечания к Деян. 27:9 о сезоне мореплавания в Средиземном море.

2 Иак. 4:15. О другом совпадении во мнении с Иаковом имеется ссылка в дополнительном исследовании "Спасительная вера", где говорится, что оба они учат о необходимости веры через послушание.

3 В Русском Синодальном переводе — "приходил" — Прим. перев.

4 В английских текстах слова "в Иерусалим" отсутствуют — Прим. перев.

недолго и легко можно было найти судно, занимающееся прибрежными перевозками.¹

У автора данной книги нет сомнений в том, что слова "поднялся и приветствовал церковь" относятся к Иерусалимской церкви. Слова "поднялся" и "опустился" не применялись бы, разумеется, если бы речь шла о путешествии из Кесарии в Антиохию. Они имеют смысл, если заезжать в Иерусалим. Если Павел действительно дал назорейский обет, он должен был идти в Иерусалим, чтобы завершить его (см. прим. к Деян. 18:18). Слово "приветствовал" означает, что он выразил по отношению к ним теплые чувства и уважение, одарив святыми поцелуями жителей Иерусалима. Таким способом иерусалимские братья, включая Иакова и старейшин, дружески приветствовали Павла. Это был четвертый визит Павла в Иерусалим со времени его обращения в веру.²

И спустился³ в Антиохию — С точки зрения географии слово "спустился" применено правильно, так как сирийская Антиохию лежит ниже Иерусалима. Он возвращается туда, чтобы рассказать о своем путешествии, что он делал и в завершение своего первого миссионерского путешествия (см. прим. к Деян. 14:27). Не может быть сомнений в том, что, прибыв в Антиохию, он вновь порадовал сердца братьев, которые отдали его и Силу под покровительство Божие, после того как он поведal им все, что сотворил Бог с ним и как Бог еще шире "отверз дверь веры язычникам". Мы не знаем, сопровождал ли Сила Павла в Антиохию. Если бы его с ним не было, Павел сообщил бы, где Сила покинул его и почему⁴. Как было ранее отмечено в нашем исследовании, некоторые полагают, что как раз в этом месте повествования Петр повел себя лицемерно и Павел публично осудил его.⁵ Автор же данной книги считает, что этот неприятный инцидент произошел до начала второго миссионерского путешествия, а не теперь в конце его.

С возвращением Павла в сирийскую Антиохию завершилось его второе миссионерское путешествие. Оно продолжалось более трех лет с 51 по 54 гг. по Р.Х. За этот период Павел вновь посетил церкви Южной Галатии и с помощью некоторых новых помощников (Силы, Луки и Тимофея) создал и взрастил новые христианские общины в городах Филиппы, Фессалоника, Верия, Афины и Коринф. Некоторые помощники были оставлены в Ефесе в расчете на расширение там евангельской деятельности. Евреи предпринимали неоднократные усилия воспрепятствовать распространению Евангелия в большинстве из этих городов; однако, хотя их попытки доставляли Павлу массу неприятностей, они не увенчались успехом. Церкви процветали даже в его отсутствие.

1 Макгарви, указ. соч., с.144,45.

2 О первых трех визитах Павла в Иерусалим см. Деян. 9:26; 11:30 и 15:4. Если это был визит в церковь Иерусалима — а у нас нет оснований сомневаться в этом, — то это будет второй визит в Иерусалим, о котором не говорится в Посланиях к Галатам, еще (по нашему мнению) к тому времени не написанное. Но упоминание четвертого визита в Иерусалим создало не больше проблем, чем упоминание второго.

3 В Русском Синодальном переводе — "отошел" — Прим. перев.

4 Ср. с прим. к Деян. 18:5 относительно дальнейшей жизни Силы.

5 См. прим. к Деян. 15:38. Если считать, что проблема с Петром возникла в конце второго путешествия, то можно вообразить себе следующее. Павел отсутствует в городе три года, в течение которых иудействующие могли отчасти восстановить свое влияние. Во время пребывания в городе Павла туда приходит Петр, и происходят события, описанные в Гал. 2:11. И вскоре после этого иудействующие причиняют беспокойство и церквам Галатии тоже; это станет непосредственным поводом для написания Павлом послания тамошней братии. Однако эта теория плохо сочетается с реконструкцией миссионерских путешествий Павла, поскольку предполагает его пребывание в Сирии, в то время как из 1 Послания к Коринфянам явствует, что он был в Греции.

Г. ТРЕТЬЕ МИССИОНЕРСКОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ. 18:23-21:16

1. В Антиохию (сирийскую) и в области Галатию и Фригию. 18:23

18:23 —

И проведши там несколько времени — "Там" — это в сирийской Антиохии. Мы не можем установить, сколько времени он оставался там с церковью; но поскольку он начал третье миссионерское путешествие в том же году, в котором закончил второе, то он не задержался в Антиохии надолго, и в последующих стихах мы увидим, как Павел в спешном порядке побывал в нескольких странах, воспользовавшись временем года, удобным для путешествий по гористой местности.

Вышел — Это начало третьего миссионерского путешествия. Дело происходило, видимо, в 54 г. по Р.Х. Насколько нам известно, это было последнее посещение Павлом Антиохии, хотя она в течение многих лет являлась центром его апостольской деятельности. Постепенно центр мирового евангелизма перемещается в Ефес и Рим.

И проходил по порядку страну Галатийскую и Фригию — Глагол "проходить" использовался в Деян. 13:6, где говорилось о переходах, связанных с миссионерской деятельностью. Таково же значение этого слова и здесь. Маршрут начинается по суше с Антиохии, затем идет к северу в Тарс, а оттуда через Киликийские ворота к плоскогорью Ликаонии и Писидии через Дервию, Листру, Иконию и писидскую Антиохию. Из Послания к Галатам явствует, что он обнаружил немного (или вообще не обнаружил) следов деятельности иудействующих среди этих церквей¹, но вскоре после того, как он прошел через этот регион, пришли иудействующие и посеяли в церквях смуту; и когда известие об их деятельности дошло до Павла, он написал письмо, которое мы называем Посланием к Галатам. В этом послании он действительно упоминает об отходе их от объекта своей первой любви, о новом рецидиве присущих им пороков, которые он, видимо, заметил во время этого пребывания, о чем и обращается с предостережением (Гал. 5:21). Какие именно церкви посетил он во Фригии, мы не в состоянии определить. Возможное толкование Кол. 2:1 наводит на мысль, что в тот период Павел побывал в общинах долины реки Ликус — Колоссах, Иераполе и Лаодикии. Но при толковании Кол. 2:1 обычно исходят из того, что Павел не был в этих местах до написания Послания к Колоссянам, а если это так, то в начале своего третьего миссионерского путешествия он посетил во Фригии какие-то другие города.

Утверждая всех учеников — Речь идет об утверждении их веры с помощью наставления и совета (это же слово использовано в Деян. 14:22). Удивительно, что Павлу удавалось регулярно посещать те общины, которые он создавал. Такой целенаправленный труд является частью его укоренившегося метода евангелизации. Речь идет не столько о том, что он пытался официально следить за всеми их мыслями и действиями, сколько о программе обучения и утверждения для укрепления их веры; ибо если человек опирается на истинное учение, его практическая деятельность наверняка будет верной! Один знаменитый миссионер любил говорить: "Ни один

1 В Гал. 1:6 говорится, что галаты лишь в последнее время стали отходить от истины, и этот отход был неожиданным.

человек не имеет права услышать Евангелие дважды, если имеются люди, не слышавшие его ни разу". Создается впечатление, что Павел не руководствовался этим правилом, так как посетил некоторые регионы уже в четвертый раз. Если Лука сам не принимал участия в миссионерском путешествии, он мог посвятить всего несколько слов многомесячному путешествию, во время которого был пройден путь в 500-600 миль. Теперь, когда Павел отправился назад в Ефес, события забегают вперед (Деян. 18:24 и далее), прежде чем нам сообщают, что Павел туда прибыл (Деян. 19:1).

2. Аполлос в Ефесе и Коринфе. 18:24-28

18:24 —

Некто Иудей, именем Аполлос — Некоторые считают, что это — краткая форма от имени Аполлоний (которое фигурирует в Кодексе Беза) или от Аполлодор. В Синайском кодексе он назван "Апеллес", а в латинской Вульгате — "Аполлон".

Родом из Александрии — Александрия была знаменитым городом и морским портом Египта, расположенным в устье Нила на расстоянии двенадцати миль от моря. Город назван в честь Александра Македонского, основавшего его в 322 году до Р.Х. Значительную часть населения города составляли евреи, и в нем находилось одно из ведущих еврейских училищ, а также самая известная в мире библиотека.¹ В тексте применена та же конструкция, что и в Деян. 18:2. Он не только сам там родился, но и его предки в течение нескольких поколений были выходцами из этого города.

Муж красноречивый — Слово, переведенное как "красноречивый", имеет двойной смысл. На греческом языке оно относится либо к человеку, умело подбирающему слова (красноречивый оратор), либо к человеку, имеющему выдающиеся идеи и мыслительные способности (ученому). Александрия была знаменита своими школами, и, возможно, Аполлос в них обучался. Однако мы сомневаемся, чтобы он использовал аллегорический метод толкования Писания, которым была известна Александрия.

И сведущий в Писаниях — Если задуматься над тем, что Писания изучались по рукописям, с которыми, как правило, можно было познакомиться лишь в синагогах, и вспомнить, что читать умели лишь немногие, то начинаешь понимать, каким достижением для Аполлоса было знание Писаний. Скорее всего ему пришлось заучивать наизусть большие отрывки из Ветхого Завета. Чтобы не впасть в заблуждения фундаментализма, умаляющего ценность полученного в средней школе образования, и одновременно избежать чрезмерного поклонения передовым методам обучения, стоит послушать, что говорит Дейл о современном образовании:

В этом заключался секрет его власти и умения. Он знал Писания. Современное образование свидетельствует о печальном, даже трагическом, отсутствии знаний любой части Писаний. Слабейшим звеном современного обучения является именно то, в чем Аполлос был "сведущим". В наше время силу проповеди путают с внешними проявлениями вежливости, изысканности, силы личности и положения в обществе. Но Аполлос был умелым проповедником именно потому, что разбирался в Писаниях, был чист в помыслах и мотивах и способен благовествовать. Очень часто общины вы-

1 Другие комментарии в отношении Александрии см. в Деян. 14:22.

бирают учителей для библейских школ, ставя во главу угла их манеры, личные качества и обладание полученными в университетах степенями. Эти показатели не следует отбрасывать и недооценивать, но главное — избрать людей, умудренных в знании Писаний. Многие современные изготовители палаток в общинах намного лучше смогут проявить и проявляют себя в качестве учителей Слова, чем так называемые высокообразованные люди, разбирающиеся в науке, но не встречавшие Спасителя и не попавшие под Его влияние.¹

Пришел в Ефес — Аполлос пришел в Ефес, когда Павел находился в сирийской Антиохии или путешествовал по регионам Галатии и Фригии.

18:25 —

Он был наставлен в начатках пути Господня — "Наставлен" — обычное слово, означающее устное наставление.² Кем он был наставлен, не ясно. Возможно, Иоанном Крестителем или кем-то из его учеников. Упоминание о "пути Господнем" взято из Ис. 40:3, где оно применено к служению Иоанна как предтечи Мессии.³ Данная фраза дает нам некоторое представление о том, чему был обучен Аполлос; он был ознакомлен с ролью Иоанна Крестителя в искупительном деянии Божиим.

И, горя духом — "Вскипая духом" — то есть полон энтузиазма. Это свидетельствует о его рвении и усердии. О роли Святого Духа не говорится, ибо Святой Дух и Его дары — признак христианской веры, которую Аполлос еще не обрел.⁴ Хорошо что наши переводчики не написали слово "дух" с большой буквы.⁵

Говорил и учил о Господе правильно — Оба глагола стоят в несовершенном виде, что указывает на длительность действия. Некоторые объясняют, что слово "говорил" относится к частным беседам, а "учил" — к выступлениям перед общественностью в синагоге. Слова "о Господе" (в лучших рукописях говорится не "о Господе", а "о Иисусе") дают нам понимание о содержании веры Аполлоса. Он знал кое-что из того, что Иисус был Мессией, а Его предтечей был Иоанн. Этот стих, скорее всего, указывает на ограниченный характер осведомленности Аполлоса, касающейся лишь тех сведений о Иисусе, которыми располагал Иоанн Креститель. После того как Иоанну отрубили голову, его последователи рассеялись, и, видимо, один из них добрался до Александрии, и от него-то Аполлос узнал то, о чем он теперь учил.⁶ Учение Аполлоса было "правильным", то есть верным по существу, хотя его знания были недостаточными.

Зная только крещение Иоанново — Эти слова представляют для нас большой интерес, так как свидетельствуют о более широком, чем сказано в Евангелиях, влиянии Иоанна Крестителя в качестве предтечи Иисуса. Даже среди жителей Александрии были люди, разделявшие его учение. Как это произошло? Возможно, некоторые александрийские евреи, прибыв-

1 Дейл, указ. соч., с.287.

2 Ср. с Лк. 1:4, где о Феофиле говорится, что он был наставлен в истинах об Иисусе.

3 См. пророчество Исаи применительно к Иоанну Крестителю в Мтф. 3:3 и Мк. 1:3.

4 См. таблицу к разделу "Пять различных видов крещения в Новом Завете" и дополнительное исследование "Личность и деятельность Святого Духа", где показано, что крещение периода Великого Поручения имеет обетование Святого Духа, а крещение Иоанна — не имеет.

5 Еще один пример использования слова "дух" применительно к человеческому духу — Рим. 12:11.

6 Мк. 6:17 и далее, и особенно ст. 34 ("овцы, не имеющие пастыря"), указывают на то, что ученики Иоанна рассеялись, когда ему отрубили голову примерно за год до распятия Иисуса.

шие на праздник в Иерусалим и прослышавшие о влиятельном проповеднике у реки Иордан, пришли послушать Иоанна, а вернувшись в Александрию, стали распространять услышанное. Или же ученики Иоанна добрались и до Александрии, в то время как другие его последователи оказались в Ефесе.¹ И вновь нам приходится вникать в проблему содержания учения Аполлоса. Данный отрывок говорит о том, что он не был знаком с крещением Великого Поручения и тем самым не знал о дарах Святого Духа. Можно ли понять эту фразу как указание на то, что Аполлос имел представление о жизни и учении Иисуса, но не знал о Его смерти, погребении, воскресении и вознесении? Он также мог не знать о том, что покаяние и прощение грехов провозглашено теперь во имя Христа всем народам.² Аполлос еще не узнал, что "обрезание — ничто" (1 Кор. 7:19; Гал. 5:6), а храм и его предписания можно сказать, что "ветшающее и стареющее близко к уничтожению" (Евр. 8:13).

18:26 —

Он начал смело говорить в синагоге — Каким бы ни было содержание убеждений Аполлоса, он смело заявлял о них. Лука не говорит, зачем Аполлос прибыл в Ефес. Проповедовать свое учение или по делам? Как бы то ни было, в субботу он оказался в синагоге и по примеру действий Павла в других общинах попросил разрешения выступить, или же сами старейшины попросили его как прибывшего из другого города сказать слово.

Услышавши его, Акила и Прискилла — Здесь мы узнаем, что Акила и его жена продолжали посещать службы, проводимые в синагоге. Нет сомнений в том, что они делали это в качестве подготовительной работы перед прибытием Павла, и, судя по последующим стихам, приобщили несколько человек к вере.

Приняли его — Они привели Аполлоса к себе домой, приняли его чувства близко к сердцу и стали учить в частном порядке. Насколько же лучше в частном порядке наставить человека, чем поносить его перед людьми.

И точнее объяснили ему путь Господень — Они заполнили пробелы в его знаниях об Иисусе и о Божиих путях спасения людей. Если наше воспроизведение содержания учения Аполлоса верно, то Акила и Прискилла ознакомили его с событиями последнего года служения Иисуса, включая последнюю и решающую неделю Его служения, а также Его смерть, погребение, воскресение и вознесение. Он ознакомился с учением об оправдании верою и об установлении и соблюдении Вечери Господней. Он узнал о пребывании в человеке Святого Духа, который поможет ему вести христианский образ жизни. В ранее сделанном заявлении о том, что Аполлос "знал только крещение Иоанново", содержится мысль о том, что на место Иоаннова крещения пришло что-то другое. Прискилла и Акила достаточно хорошо разбирались в сути этого вопроса, чтобы не уподобиться некоторым современным учителям, утверждающим, что между обоими видами крещений не существует различий; они также были не столь безраз-

1 Некоторые современные авторы считают, что краткие письменные рассказы о служении Иисуса (о которых упомянуто в Лк. 1:1-4), получили хождение в Египте, и из них Аполлос почерпнул свое учение об Иисусе. Не отрицая, что они действительно распространились, отметим, что слово "наставлен" дает нам основания считать, что источником учения Аполлоса было устное слово.

2 Если наше воспроизведение событий правильно, мы должны заключить, что до Александрии (во всяком случае до Аполлоса) не дошли события Пятидесятницы (Деян. 2), хотя при этом и присутствовали египтяне.

лично к этому вопросу, чтобы (как это позволяют себе некоторые современные деятели, считающие это лишь внешним ритуалом) считать это различие несущественным.

Аполлон понял, что Иоанново крещение не содержало обетования Святого Духа, но что именно в этом состояла отличительная черта христианского крещения; в то время как Иоанн крестил без упоминания, во имя кого он крестит, апостолы были научены крестить во имя Отца и Сына и Святого духа.¹

Узнав о всех этих фактах, кто может сомневаться в том, что Аполлос крестился во Христа, точно так же, как последователи Иоанна, которых учит Павел, о чем говорится в Деян. 19:5?

Теперь необходимо обратить внимание на то, что имя Прискиллы упомянуто здесь раньше имени Акилы (в лучших рукописях). Это означает, как минимум, что Прискилла вместе со своим мужем принимала участие в обучении Аполлоса. Мы можем составить себе представление о ее знании Писания, раз она в состоянии помочь проповеднику, "сведущему в Писаниях", еще лучше понять их. Ее участие в обучении Аполлоса в какой-то степени бросает также свет на запрещение женщинам учить других, о чем сказано в 1 Тим. 2:12 и 1 Кор. 14:34. Деятельность этой женщины затрудняет распространение этих запретов на те случаи, когда женщина обучает мужчину.

Следует иметь в виду, что Прискилла вместе со своим мужем совершенствовала знания Аполлоса, и это свидетельствует о том, что некоторые верные женщины оказывали огромную помощь апостолам и евангелистам в распространении Евангелия. Однако рассматривать это как доказательство того, что наиболее известные из оказывавших помощь женщин участвовали в общественных проповедях, означало бы извращение Писания.²

18:27 —

А когда он вознамерился идти в Ахаию — Лука не называет города, однако поскольку Коринф — столица Ахаии, а 1 Кор. 1:12 указывает на то, что Аполлос там побывал, то можно заключить, что именно туда он и решил идти. Лука не информирует нас, почему он хотел идти в Коринф. Есть два объяснения этому: 1) в Кодексе Беза в этом месте добавлено, что в Ефес пришли некоторые люди из Коринфа, услышали проповеди Аполлоса и пригласили его в Коринф. Хотя такое объяснение не было приведено в оригинале рукописи Луки, такая причина звучит веско. Этим объяснением затрагивается вопрос о поисках конкретным собранием или общиной необходимого им проповедника.³ 2) согласно другому объяснению, сам Аполлос пожелал идти в Коринф, потому что услышал от Акилы и Прискиллы о работе, начатой там Павлом, и о том, что в Коринфе имеются огромные возможности для оказания ценной услуги церкви.

1 Макгарви, указ. соч., с.148.

2 Там же.

3 Больше внимания могло бы быть уделено современными церковными деятелями избранию проповедников для уже действующих собраний, поскольку церковь в курсе своих потребностей и знает, сможет ли кандидат на пост проповедника соответствовать этим особым требованиям. Необходимо нечто большее, чем просто пригласить его провести проверочную службу. Когда лидеры собрания будут знать, что им надо, они смогут посетить другое собрание (что, согласно Кодексу Беза, и было сделано прибывшими коринфянами), чтобы послушать и расспросить потенциального кандидата в проповедники. Когда они найдут человека, способности которого соответствуют их требованиям, они могут послать ему приглашение.

То братья послали к тамошним ученикам — "Братьями" здесь названы, очевидно, христиане из Ефеса. Речь, очевидно, идет о небольшой общине христиан, устраивавших в Ефесе свои собрания, которые, несомненно, объединились вместе благодаря деятельности Акилы и Прискиллы. Поскольку Аполлос был сведущ в Писаниях и отличался красноречием, ефесские христиане считают, что он выполнит некоторые из требований, предъявляемые христианами из Коринфа. К примеру, если они будут по-прежнему встречаться рядом с синагогой, им особенно подойдет тот, кто знает Писания и поэтому может успешно вести беседы с евреями.

Располагая их принять его — Это первый зарегистрированный случай того, что впоследствии было названо "рекомендательным письмом", написанным одной церковью другой, и имевшим цель представить его подателя (см. 2 Кор. 3:1; Рим. 16:1). Мы называем их в настоящее время "церковными письмами". Жители Коринфа знали Акилу и Прискиллу, и к их рекомендации отнеслись с большим вниманием. Если такие письма направлять сейчас, то они должны быть исключительно правдоподобными. Духовный облик обладателя такого письма не изменится в лучшую сторону, если назвать его "уважаемым членом общества", хотя в действительности он никак не соответствует такой характеристике.

И он, прибыв туда — Когда Аполлос прибыл в Коринф, он сразу же с энтузиазмом и воодушевлением приступил к работе. В XX веке имеются примеры, когда люди, получившие больше знаний, с меньшим энтузиазмом относятся к вере, открытой нам в Библии. Но это не относилось к Аполлосу.

Примечательно, что, просветившись у Акилы и Прискиллы, Аполлос не стал относиться к своей работе с меньшим рвением. Тем непонятнее, почему с увеличением современных знаний гаснет энтузиазм многих ученых деятелей христианской веры. Не менее важно также задать вопрос, почему культы и секты с полуправдой и очевидным ограничением истинных знаний проявляют такое огромное рвение в деянии Христовом?¹

Много содействовал уверовавшим благодатию — Он помогал коринфянам, которые, очевидно, стали объектом антагонизма евреям, когда Павел покинул город. Что происходило в Коринфе — преследование новой церкви или нажим с целью возврата к еврейской вере? О степени влияния Аполлоса в Коринфе можно сделать вывод из упоминаний о нем в Первом послании к Коринфянам. Некоторые коринфяне (после служения там Аполлоса) прямо объявили себя его сторонниками (1 Кор. 1:12 и далее), но такая горячая поддержка произошла, разумеется, без его ведома и одобрения, иначе Павел вряд ли призывал этого красноречивого проповедника вернуться в Коринф, когда он сможет (1 Кор. 16:12). Павел, не критикуя деятельности Аполлоса (что он, несомненно сделал бы, если бы Аполлос преднамеренно содействовал расколу Коринфской церкви), считал, что Аполлос может продолжать работу, которую сам он начал в Коринфе (1 Кор. 3:6).

Слово "благодатию" дополняет как в греческом, так и в английском языках, значение глаголов "помогать" и "веровать". Оно, видимо, означает, что поскольку Бог помогал Аполлосу (Аполлос — получатель благодати), Он сможет помочь и коринфянам. Или же, поскольку Бог помогал коринфянам (коринфяне — получатели благодати), Аполлос также сможет по-

¹ Дейл, указ. соч., с.288.

мочь им. Последнее объяснение означает, что благодать Божия имеет определенное отношение к тому, что коринфяне вначале уверовали.¹

18:28 —

Ибо он сильно опровергал евреев всенародно — В греческом тексте использован сложный глагол, указывающий на то, что он целиком и полностью опровергал их. Данное слово не означает, что он убедил их, а лишь то, что приводимые им доводы возобладали. С помощью убедительных аргументов он взял верх над оппозицией и успешно заглушил голоса евреев. И это было сделано всенародно — либо в синагоге, либо в открытых дебатах. Аполлос участвовал в публичных обсуждениях с еврейскими лидерами вопроса о том, был ли Христом Иисус из Назарета. Еще до того, как Аполлос узнал учение Христа, он был "красноречивым" оратором, "сведущим в Писаниях"; теперь же, когда он еще тщательнее изучил пути Господни, его аргументы стали намного убедительнее. Евреи не могли тягаться с этим проповедником из Александрии.

Доказывая Писаниями — Ссылками на Ветхий Завет. Если, как было сказано выше, он знал наизусть Писания, он всегда мог вспомнить нужный отрывок и привести его в качестве довода в противовес аргументам, которые неверующие евреи могли выдвинуть против того, что Иисус был Мессией.

Что Иисус есть Христос — Аполлос настаивает, что Иисус из Назарета соответствует образу Мессии, приход Которого был предсказан ветхозаветными пророками, и потому Он Мессия.

Некто привел следующий план отрывка, который мы только что изучили. Он озаглавлен "Обращение в веру проповедника".

I. Кем он был — ст. 24-26

- а) Красноречивым или ученым мужем
- б) Сведущий в Писаниях
- в) Наставлен в начатках пути Господня
- г) Он был ревностным христианином
- д) Он правильно учил о делах Иисуса
- е) Он был смелым

II. Чего он не знал — ст. 25

- а) Он не знал о Святом Духе
- б) Он не знал о прощении грехов
- в) Он не знал о крещении в Иисуса

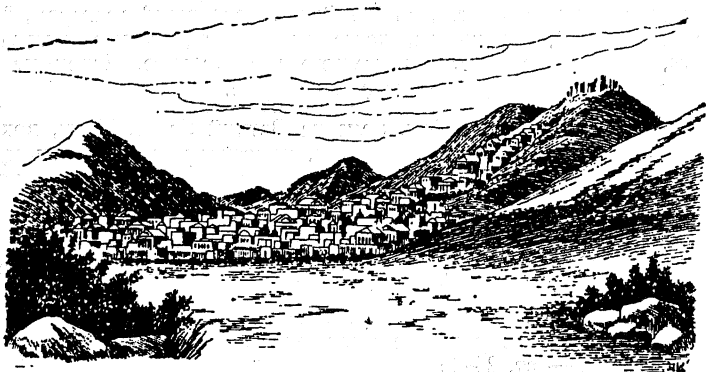
III. Как он поступил — ст. 26-28

- а) Он не возмущался
- б) Он прошел дальнейшее обучение
- в) Он был, очевидно, крещен во второй раз, как и другие "крещенные"
- г) После этого он проповедовал всю истину
- д) Его послали с рекомендательным письмом от Ефесской церкви к Коринфской церкви
- е) Он помог церкви Ахаии

Согласно сложившейся у нас практике, когда те или иные личности в последний раз упоминаются в Деяниях, мы вкратце рассказываем на основании других источников о том, что случилось с этими людьми. Как

¹ Этот стих не следует считать подтверждением кальвинистской доктрины "неотразимой благодати" или "первого деяния благодати". См. прим. к Деян. 16:14.

сказано в данном стихе, Аполлос отправился в Коринф и примерно в 54 г. по Р.Х. работал там. Когда Павел находился в Ефесе (а Павел провел там более двух лет), Аполлос вернулся и проводил служение в окрестностях Ефеса (1 Кор. 16:12). После этого мы теряем его на несколько лет, так как в Деяниях о нем больше не упоминается. Хотелось бы думать, что эти годы были заполнены евангелической деятельностью по примеру того, что мы наблюдали в Ефесе и Коринфе. К концу служения Павла мы в последний раз встречаемся с Аполлосом (Тит. 3:13). Он вместе с другим человеком, прекрасно разбирающимся в законе Моисея, законником Зиной принял участие в миссионерском путешествии. Некоторые современные комментаторы приписывают ему авторство Послания к Евреям, но серьезных оснований для этого не имеется.



Филиппы

Рисунок Горация Ноулса
из Британского и иностранного библейского общества.