

ГЛАВА СЕМНАДЦАТАЯ

9. Через Амфиполь и Аполлонию. 17:1а

17:1 —

Прошедши чрез Амфиполь и Аполлонию — Оба эти города находились на виа Эгнатиа между Филиппами и Фессалоникой¹. Амфиполь был столицей восточной части провинции Македония и находился в 33 милях к западу от Филипп. Свое название "Амфиполь" ("вокруг города") он получил в связи с тем, что русло реки Стримон огибало вокруг него почти полный круг. До того, как римляне завоевали эту территорию, город назывался "Девять путей", что свидетельствовало о его стратегическом положении на нескольких крупных дорогах². Аполлония находилась приблизительно в 30 милях дальше на запад, а Фессалоника — дальше еще на 37 миль. Со всей очевидностью эти расстояния можно было покрыть за один день пути. Мы можем предположить, что Павел и Сила провели по одной ночи в каждом из этих промежуточных пунктов, и таким образом наш рассказ о путешествии делится на три части. Переход длиною в тридцать или около того миль должен был представлять изрядную трудность для людей, которых совсем недавно высекли розгами.

10. В Фессалонике. 17:16-9.

Они пришли в Фессалонику — Будучи морским портом второй области Македонии, Фессалоника являлась не только столицей этой области, но и всей римской провинции Македония. Это был крупнейший город Македонии и в силу своего положения — всегда очень важный город. Ранее он назывался Ферма; но когда у Филиппа Македонского в день, когда он одержал победу над Фессалией, родилась дочь, он в честь этого события назвал ее Фессалией. Она вышла замуж за Кассандра, который в честь своей жены переименовал Ферму в Фессалонику.

Где была Иудейская синагога — Использованная здесь греческая конструкция может означать, что ситуация в Фессалонике отличалась от той, с которой миссионеры столкнулись в Амфиполе и Аполлонии³. В Фессалонике была иудейская синагога, и это дало Павлу возможность (место) начать свою евангелизаторскую работу среди людей, которые уже были подготовлены к этому наставником "детоводителем" — т.е. ветхозаветным законом (Гал. 3:24).

17:2 —

Павел, по своему обыкновению, вошел к ним — Обычной для Павла практикой было начинать проповедь Евангелия сначала евреям.⁴ У Павла мы можем перенять некоторые методы, могущие пригодиться нам в наше время. Евангелист, будь то у себя в стране или за рубежом, должен

1 См. в 16:12 информацию о виа Эгнатиа. Упомянутая здесь Аполлония — это не тот город, что находится у западного окончания этой дороги.

2 Фукидид, I.100; Геродот, VII.114

3 В этом месте рукописи допускают расхождения, в некоторых из них перед словом "синагога" стоит определенный артикль. Использование слов *horois* для передачи наречия "где" дает основания предполагать, что Фессалоника отличалась от остальных городов тем, что в ней была синагога.

4 Деян. 13:14; Рим. 1:16. Вновь мы находим подтверждение тому, что отвержение евреев в Деян. 13:46 относилось только к данным конкретным евреям, а не к евреям вообще.

начинать с тех людей, что стоят ближе к принятию Евангелия. Общаясь с ними, он может использовать уже имеющийся у них уровень понимания, чтобы выстроить на нем здание христианского учения и повиновения. Вряд ли он приобретет всех их, а в ходе своей работы он может приобрести тех, кого он и не надеялся привлечь. Возможно, что в ходе этого процесса наступит такой момент, когда отклик станет ничтожно малым и возникнет сопротивление. В такой ситуации самый мудрый из трудящихся обратит свои усилия на других, чтобы получить от них больший отклик, и в результате соберет максимально высокий урожай.

И три субботы — Это может быть точным указанием на продолжительность его работы в рамках синагоги. В промежутках между субботами апостол, как обычно, зарабатывал себе на жизнь, — возможно, изготовлением палаток (1 Фес. 2:9; 2 Фес. 3:8). Из текста посланий фессалоникийцам (написанных вскоре после того, как Павел покинул Фессалонику) становится очевидным, что Павел провел в городе гораздо больше времени, чем те три недели, в течение которых он выступал в синагоге (1 Фес. 1:5,9). Луке нет необходимости говорить нам, что в конечном итоге Павлу пришлось перенести свои проповеди из синагоги в другое место; нет нужды уточнять и то, что при этом его аудитория стала состоять преимущественно из греков. Его работа среди греков (которую можно поместить в Деяниях между стихами 3 и 4) была весьма успешной, поскольку впоследствии он говорит о том, что церковь в Фессалонике состоит по большей части из греков (2 Фес. 3:4,7,8).

Говорил с ними из Писаний — В этом месте книги Деяния мы впервые встречаемся со словом, переведенным как "говорил, рассуждал" (*dialogomai*)¹. С учетом того, что идущее следом слово стоит в дательном падеже, конструкция в целом может означать обмен мнениями в ходе разговора между раввином и молящимися, как это часто имело место в синагогах (Ин. 6:25,26; Мтф. 12:9). "Из Писаний" — это предполагает, что Павел черпал свои доказательства в Священном Писании, или, возможно, использовал читавшиеся в тот день отрывки из Писаний в качестве отправной точки своей речи. Он пытался убедить пришедших в синагогу в том, что Иисус из Назарета был Мессией, и для достижения этой цели сравнивал жизнь Назарянина с ветхозаветными предсказаниями относительно Мессии.

17:3 —

Открывая и доказывая им, что Христу надлежало пострадать — Процесс "открывания" (или "объяснения") состоял в том, что Павел раскрывал своей аудитории значение Писаний. Он делал высказывание простым и понятным для пришедших в синагогу. "Доказывая" (*paratithemi*) — именно это слово сообщает нам о том, что он брал отрывки из Ветхого Завета и приводил их в качестве доказательства. Павел указывал на все отрывки, в которых предсказывалось, что Мессия пострадает и воскреснет из мертвых. Факт, что Мессия пострадает, был той стороной мессиянских пророчеств, которую евреи не знали или игнорировали. Они замечали только те стихи, в которых Мессия изображался царем в славе, подобно Давиду или Соломону, и не могли гармонично сочетать с этой идеей те стихи, в которых

¹ В Деян. 6:9 и 9:29 использовано слово "сузетео".

говорилось о страдающем рабе. Стихи о страданиях Мессии были для евреев камнем преткновения (см. прим. к Деян. 3:17,18).

И воскреснуть из мертвых — Ветхозаветные пророчества о воскресении — это Пс. 15:10, Иона (Мтф. 12:40) и т.д. Павел творил чудеса в доказательство того, что он говорил о воскресении (1 Фес. 1:5). Если кто-либо сегодня желает, чтобы его проповедь была апостольской по содержанию, то она должна содержать сведения о том, что Иисус есть Мессия — факт, доказанный Его телесным воскресением из мертвых.

И что Сей Христос есть Иисус, Которого я проповедую вам — Павел привлекал внимание к соответствующим предсказаниям о Мессии в Ветхом Завете, а затем утверждал, что Иисус из Назарета был Тем, Кто предсказан, ибо Он в точности исполнил то, что было предсказано о Мессии.

17:4 —

И некоторые из них уверовали — Похоже, что лишь немногие евреи из синагоги были обращены, немногие в сравнении с "великим множеством" греческих прозелитов.

И присоединились к Павлу и Силе — Дословно — "они избрали один жребий с Павлом и Силой". Они стали последователями Христа, о Котором проповедовали миссионеры, и стали проводить регулярные собрания, образуя общину, в которой миссионеры стали учителями. Они также покинули синагогу.

Как из Еллинов, чтущих Бога, великое множество — "Еллины, чтущие Бога" — это прозелиты врат (см. прим. о "чтущих Бога" к Деян. 16:14). Невозможно сказать, были ли это язычники, упоминаемые в 1 Фес. 1:9 и 2:14, или же эти обращенные пришли после того, как Павел закончил проповедовать в синагоге, хотя мы склоняемся в пользу последнего варианта. Мы можем рассматривать Аристарха и Секунда как двоих из числа этих обращенных (Деян. 20:4).

Так и из знатных женщин не мало. — Разъяснение понятия "знатные женщины" см. в прим. к Деян. 13:50. Когда речь идет о македонских городах, Филиппах, Фессалонике и Верии, делается специальное упоминание о женщинах среди обращенных. В Македонии женщины пользовались большей свободой участия в общественной деятельности, чем во многих других частях Римской империи.

17:5 —

Но неуверовавшие Иудеи, возревновавши — Иудеи (возможно, руководители синагоги), которых не убедило Евангелие — вот кто возревновал. Похоже, их ревность вызвал тот факт, что Павел и Сила увлекли за собой ряд семейств, которые ранее поклонялись в синагоге, а также то обстоятельство, что многие обращенные были из числа греков. См. 1 Фес. 2:14 и след., где говорится о враждебности иудеев в отношении первых фессалоникийских христиан.

И взявши с площади некоторых негодных людей. — "Негодные" — это перевод слова *poneros*, которое предполагает получение удовольствия от причинения кому-либо вреда. Это должны были быть люди без определен-

ных занятий, просто слонявшиеся по форуму. Такие люди всегда откликаются на предложение быстро заработать, и выражение "взявши" может как раз и означать, что иудейские лидеры подкупили этих бездельников, чтобы они присоединились к толпе.

Собрались толпою и возмущали город — Нечто подобное уже случилось в Галатии во время первого миссионерского путешествия (Деян. 13:50). Здесь толпа организовала шествие по улицам, выкрикивая лозунги против миссионеров.

И, приступивши к дому Иасона, домогались вывести их к народу — Миссионеры остановились в доме Иасона (Деян. 17:7). Нам мало что известно об этом человеке. В Рим. 16:21 он назван "сродником" Павла, но скорее всего это означает лишь то, что он был евреем (в действительности он не был кровным родственником Павла). Невозможно определить, был ли он евреем по рождению, а затем сменил свое еврейское имя Иошуа (Иисус) на его греческую форму "Иасон" (по примеру брата первосвященника Ониаса III, 2 Макк. 4:7), или же он родился от эллинизированных родителей, давших своему сыну греческое имя¹. Толпа, собранная еврейскими лидерами, остановилась у дома Иасона, намереваясь схватить двух миссионеров и вывести их к народу. Выражение "к народу" может означать, что толпа собиралась тут же на месте расправиться со своими жертвами. Но более вероятно, что подразумевалось регулярное городское собрание, возглавляемое городскими правителями. Фессалоника была свободным городом, и у нее было собственное собрание граждан².

17:6 —

Не нашедши же их — Нам не сообщается, были ли они предупреждены, или же отсутствовали по делам евангелизации, или же зарабатывали на жизнь. От гнева подобной толпы кому-то непременно приходится пострадать; и поскольку они не нашли Павла и Силу, они схватили Иасона и нескольких христиан, которые находились у него к моменту прибытия толпы.

Повлекли Иасона и некоторых братьев к городским начальникам — Глагол "повлекли" (букв. "потащили") свидетельствует о насилии. Иасон и другие верующие были избиваемы по мере того, как их вели в центр города на форум для суда под руководством городских начальников. Использованный здесь греческий термин "политархи" весьма необычен, поскольку не встречается нигде более в Новом Завете, равно как и у кого-либо из классиков античной литературы. Аристотель, в чьем труде "Политика" приводится исчерпывающий перечень всех известных официальных должностей в греческих городах, даже не упоминает о таком. На базе этих свидетельств (или отсутствия таковых) критики обычно упрекают Луку в совершении ошибки в этом месте Дейний; а следовательно, его труд не заслуживает доверия (тем самым ставя под сомнение доктрину богодухновенности). Но на восточной окраине города была найдена арка, относящаяся ко временам Веспасиана, на которой высечено слово "политархи", а под ним — имена семерых человек. Были найдены в Македонии и другие

¹ У греков был миф о герое Ясоне, возглавившем экспедицию аргонавтов.

² См. в прим. к Деян. 19:30 сведения о подобном "собрании". Управление свободными городами отличалось от управления римских колоний, таких, как Филиппы (Деян. 16:20).

надписи (пять из них — в Фессалонике), из которых следует, что слово "политарх" было распространенным термином, обозначающим политического лидера, и, следовательно, Лука был абсолютно прав, а критики — абсолютно неправы¹.

Крича, что эти всесветные возмутители пришли и сюда — У греческого оригинала слова "крича" есть дополнительный оттенок — "как при пожаре". Павел и Сила возмущали спокойствие в других местах, заявляют они, а теперь пришли и в наш город². Слово "всесветные", вероятно, относится к Римской империи.

17:7 —

А Иасон принял их — Иасон помогал и содействовал в совершении того преступления, в котором обвиняли Павла и Силу, давая им приют в своем доме. Возможно, сказанное означает также, что церковь регулярно собиралась в доме Иасона.

И все они поступают против повелений кесаря — "Все" — это Иасон и братья, арестованные и представшие теперь перед политархами. Возможно, евреи указывали на них, произнося эти слова. То, что о "повелениях" сказано во множественном числе, вызывает у комментаторов ряд вопросов. Некоторые полагают, что обвинители имели в виду декрет Клавдия (Деян. 18:1-3; ср. прим. к Деян. 16:20). Однако другие напоминают о положениях римского права, запрещавших внедрение новой религии (см. прим. к Деян. 16:21).

Почитая другого царем, Иисуса — К этому обвинению политархи должны будут прислушаться. Только с разрешения Рима титул "царь" мог использоваться в завоеванных Римом провинциях, причем этим титулом должен был обозначаться кесарь (Ин. 19:15; 1 Пет. 2:13,17). Религиозные лидеры, добившиеся смерти Иисуса, выдвигали против Него такое же обвинение (Лк. 23:2; Ин. 19:12), и мы можем предполагать, что евреи Фессалоники воспользовались этим приемом, обвиняя проповедников. Они могли намеренно исказить отдельные высказывания проповедников, и в результате этого подобное обвинение могло стать вполне убедительным. Из Посланий к Фессалоникийцам ясно, что тема Царства Христова, и особенно Его второго пришествия в качестве Царя, занимала весьма существенное место в проповедях Павла во время его пребывания в Фессалонике (1 Фес. 4:14; 5:2,23; 2 Фес. 1:7,8; 2:1-12). Подобные заявления вполне могли стать основанием для обвинений в том, что проповедники говорили о существовании другого "Царя".

17:8 —

И встревожили народ и городских начальников, слушавших это — "Народ" (или "толпа") — это те, кто собрался на рыночной площади, чтобы узнать, что было причиной буйства и воплей толпы, волокущей братаю на суд. Когда они услышали обвинения в их адрес, они тоже настроились против христиан. Граждане Фессалоники должны были обеспокоиться тем, что римляне сделают, услышав, что в их городе замышля-

1 Конибир и Хаусон, указ. соч., стр. 258; Ф.Ф.Брюс, указ. соч., стр. 344.

2 Некоторые проповедники берут этот отрывок и представляют его в истинном свете, говоря, что миссионеры приводят мир в правильное положение, а вверх ногами наш мир поставил дьявол.

лись изменнические заговоры против кесаря. Власти были обеспокоены тем, как поступят с ними римляне за то, что они недостаточно хорошо защищали честь кесаря. По сути, евреи произвели больше беспорядков, когда они волокли Иасона и других христиан на суд, чем Павел и Сила.

17:9 —

Но *сии*, получивши удостоверение от Иасона и прочих — греческий текст гласит "они получили достаточное (количество?)", и похоже, что это специальный термин, обозначающий "залог" или "обеспечение". Иасон и другие христиане, которых приволокли на форум, были вынуждены выложить деньги или другие ценности. Мы можем только догадываться на основе последовавших событий, какой была истинная природа этого "удостоверения". Возможно, нам следует понимать это таким образом, что залог будет конфискован, если Павел и Сила не прекратят проповедовать в городе¹. На Иасона и братию была возложена ответственность проследить за тем, чтобы люди, ставшие причиной беспорядков, не преподавали бы больше свое учение в Фессалонике! Павел и Сила могли вернуться к проповедованию после побития камнями или бичевания, которые им пришлось испытать на самих себе. Но совсем иное дело, когда за их "храбрость" придется расплачиваться людям, которых они обратили.

Отпустили их — Единственным обвинением против Иасона и братии было то, что они помогали проповедникам. Их самих не обвиняли в измене, в противном случае власти не были бы к ним столь снисходительны.

11. В Верие. 17:10-14

17:10 —

Братия же немедленно ночью отправили Павла и Силу — Почему ночью? Чтобы спасти от врагов, которые непременно бы отвели их к политархам, если бы только им удалось найти проповедников и схватить их. Возможно, что Павел провел в Фессалонике более шести месяцев (1 Фес. 4:13-5:5; 2 Фес. 3:7,8). Была основана новая община христиан (1 Фес. 1:7; 2:13,20), и он пробыл в городе достаточно долго для того, чтобы церковь в Филиппах дважды посылала ему миссионерские пожертвования (Флп. 4:15,16).

В Верию — Верия находилась в 50 милях к юго-западу от Фессалоники. Чтобы попасть туда, они должны были идти по Виа Эгнатия на запад до тех пор, пока, приблизительно на рассвете, не дошли до ответвляющейся в сторону дороги, ведущей на юг к Верии. Мы не знаем, путешествовал ли с Павлом и Силой Тимофей или нет. Не исключено, что Тимофей все еще находился с Лукой в Филиппах (см. прим. к Деян. 17:15 относительно путешествий Тимофея).

Куда они прибывши, пошли в синагогу Иудейскую — Следуя своей Богом установленной схеме евангелизации, Павел начинает свою работу в новом городе прежде всего среди евреев. Возможно, Верия была глухим местом, но все равно там было достаточно евреев для образования синагоги.

¹ Златоуст истолковывал этот отрывок в том смысле, что Иасон и братья поручились в том, что апостолы предстанут перед судом, а затем на свой страх и риск помогли им бежать.

17:11 —

Здесь были благомысленнее Фессалоникских — "Здесь" — это евреи Верии, которые слушали проповеди Павла дольше, чем те три недели, что ему было позволено говорить в синагоге Фессалоники. Составная часть "блага" — в слове "благомысленнее" может быть сокращенным вариантом слова "благородный", означающего "знатного происхождения, знатного рода"¹, но более вероятно, что имеется в виду характер взаимоотношений. Подобный хороший отзыв евреи Верии заслужили по двум причинам: 1) они приняли слово (Евангелие) и 2) они ежедневно изучали Писание. Это один из тех редких случаев, когда Павел был хорошо принят еврейскими соплеменниками, о спасении которых он так старался (Рим. 9:3).

Они приняли слово со всем усердием — Они внимательно и охотно слушали Евангелие. Они были непредвзяты и готовы узнавать все больше и больше о том, что Бог хотел сказать им.

Ежедневно разбирая Писания — Писания, которые они изучали — это Ветхий Завет. Или эти люди имели экземпляры книг у себя дома, где они изучали пророчества, на которые ссылался Павел, или же они приходили в синагогу изучать хранившиеся там свитки Писаний. То, что это делалось ежедневно, предполагает, что Павел провел там некоторое время.

Точно ли это так — Они сравнивали то, о чем говорили Павел и Сила, с Писаниями. В Фессалонике Павел и Сила учили, что в Ветхом Завете написано о предстоящих страданиях Мессии и воскресении из мертвых. Похоже, что те же самые доктрины излагались евреям Верии, в результате чего последние начали свои собственные исследования Писаний. Мыслители пытались постичь правильное соотношение между Верой и Разумом. Жители Верии дают хороший пример для подражания².

17:12 —

И многие из них уверовали — В результате слушания Евангелия и изучения Писаний, они пришли к обращению в христианскую религию. Во многих городах большинство обращенных происходило из среды язычников. В Верии дело обстояло иначе. "Многие" евреи стали христианами.

И из Еллинских почетных женщин и из мужчин не мало — Эпитет "почетных" относится, похоже, как к женщинам, так и к мужчинам. Евангелистическая работа апостолов распространялась не только на тех, кто посещал синагогу. Обращены были и греки, среди них — городские лидеры и их жены (ср. с прим. к Деян. 13:50 относительно "почетных женщин"). Известно имя лишь одного из обращенных — Сосипатр. (Деян. 20:4), и он был еврей.

17:13 —

Но когда Фессалоникские Иудеи узнали, что и в Верии проповедано Павлом слово Божие — Проповедники покинули Фессалонику ночью, чтобы спастись от своих преследователей, но те о них не забыли. И когда

1 Ср. с 1 Кор. 1:16, где имеется в виду именно знатное происхождение. Рекзэм склонен так же трактовать использование этого слова в данном стихе.

2 Библейские учебные школы и церкви в течение долгого времени присваивали себе наименование "верийские" в знак того, что они желают следовать достойному примеру, поданному евреями Верии.

до них дошла весть о том, что многие евреи в Верии стали христианами, их гнев разгорелся. Им страшно хотелось заткнуть рот христианским проповедникам, коль скоро они не поленились пройти ради этого 50 миль. Стих, очевидно, повествует о тех иудейских религиозных лидерах Фессалоники, о которых Павел писал в 1 Фес. 2:15-16, что они "и Богу не угождают, и всем человекам противятся, ...препятствуют нам говорить язычникам, чтобы спаслись".

То пришли и туда — Невозможно определить, сколько времени Павел провел в Верии, прежде чем евреи из Фессалоники прослышали о его местопребывании, но он пробыл там достаточно долго для того, чтобы основать общину. И вновь, как и в первом миссионерском путешествии, так и теперь, во втором, Павел сталкивается со злым рвением, отличавшим евреев Галатии (Деян. 14:19). Евреи, уже причинившие ему неприятности, будут гнать его от города к городу.

Возбуждая и возмущая народ — Слово, переведенное как "возбуждая", очень колоритно — оно означает кипение волн в бушующем штормовом море. Нам не сообщается, какие обвинения были выдвинуты евреями против Павла, ни даже того, кто разбирал эти обвинения. Неоднократно высказывались предположения, что в Верии была влиятельная еврейская колония, и именно с ее помощью еврейские лидеры Фессалоники смогли восстановить общественное мнение против Павла. Если языческой части населения высказывались какие-либо обвинения против Павла, то возможно, предпочтение было отдано тем, что уже прозвучали в Фессалонике (Деян. 17:6,7). Отметим также то, что нападки направлены в основном против Павла. Не является ли причиной этого то, что он, бесспорно, стал играть главенствующую роль среди миссионеров?

17:14 —

Тогда братия тотчас отпустили Павла — "Братия" — это христиане Верии. Чтобы уберечь проповедника от телесных повреждений, а возможно, и смерти, они быстро отправляют его из города. Согласно ст. 15, некоторые из верийских верующих сопровождали Павла в путешествии.

Как будто идущего к морю — Тот, кто будет составлять карту путешествий Павла, столкнется в этом месте с необходимостью выбора. В некоторых рукописях мы читаем, что Павел лишь сделал вид, будто намеревается идти к морю, а на самом деле направился сушей в сторону Афин. При этом подразумевается, что обманный маневр должен был ввести в заблуждение евреев, которые могли организовать его преследование. В других рукописях значится, что Павел действительно пошел к ближайшему морскому порту (Диуму), а затем — морем в Афины. Согласно этому второму прочтению, "как будто идущего к морю" означает, что когда Павел поспешно покинул город, его единственным намерением было просто уйти как можно дальше. Поэтому он сказал оставшимся, что направляется в порт. По пути в порт, пройдя около 20 миль, он определился по своим намерениям, выбрав в качестве следующего пункта назначения Афины.

А Сила и Тимофей остались там — В последний раз Тимофея по имени упоминали в связи с Филиппами (Деян. 16:40). В этом стихе мы встречаемся с ним в Верии. Может сложиться впечатление, что Тимофей присоединился к Павлу во время его служения в Верии. Стих сообщает, что

Тимофей и Сила остались в Верии, в то время как Павел устремился к морю. В обычае Павла было оставлять в покидаемом месте помощника для наставления только что возникших церквей. В отсутствие Павла эти два проповедника посвящают себя служению, приобретая больше людей для Христа.

12. В Афинах. 17:15-34

17:15 —

Сопровождавшие Павла проводили его до Афин — Расстояние от Верии до Афин по суше составляет 250 римских миль, или 12 дней пути; однако по морю это займет всего три дня. Некоторые из верийских братьев сопровождали Павла, не только для того, чтобы показать ему свою преданность, но возможно, также и выступая в роли проводников и защитников. Если предположить, что Павел путешествовал на корабле, то он прибыл в порт Пирей, а затем шел по Новой дороге, называемой Гамакситос, на северо-восток, в направлении города. На протяжении этого пути ему встречались алтари, воздвигнутые в честь неведомых богов. Разносчики и торговцы расположили свои лавки вокруг городских ворот, предлагая купить фрукты, оливки и рыбу. Пробравшись сквозь них, он попал на форум, окруженный с нескольких сторон колоннадами или портиками, раписанными кистью известных художников и украшенными прекраснейшими статуями. Там же находились башня и водяные часы Андроника. К югу от форума возвышался холм Ареса и Акрополь с Парфеноном. С южной стороны Акрополя находился театр Диониса. Мы можем представить себе Павла входящим по ступеням Пропилеев и вступающим на площадку Акрополя, где его со всех сторон окружали здания, служащие жилищами для статуй богов. Со времен Александра Великого и завоевания римлянами уже не были более тем могущественным в политическом отношении городом, каким они были раньше; но они по-прежнему оставались культурной, философской и интеллектуальной столицей мира¹. Свидетельства тому были повсюду; но стоя на Акрополе и глядя сверху на город, он в действительности видел только одно — людей, нуждающихся в Христе.

И, получивши приказание к Силе и Тимофею, чтобы они скорее пришли к нему — Христиане из Верии, сопровождавшие Павла в Афины, послужили в качестве посланцев, доставивших это повеление Силе и Тимофею, все еще находившимся в Верии. Павел хотел, чтобы они как можно скорее присоединились к нему. Тимофей пришел к Павлу, когда тот все еще был в Афинах, а Силе, похоже, не удалось встретиться с Павлом до тех пор, пока тот не пришел в Коринф (Павел пошел в Коринф после того, как он покинул Афины). Согласно 1 Фес. 3:1,2, пока Павел находился в Афинах, он счел это подходящим временем для того, чтобы побыть в одиночестве, поэтому Тимофей был послан в Фессалонику, чтобы укреплять там братию. С этого момента мы можем реконструировать путешествия Тимофея. Должно быть, он пришел к Павлу до того, как тот покинул Афины. Несомненно также и то, что ранее он не бывал в Фессалонике, поэтому его приход ничем не угрожал Иасону (и не мог повлечь конфискацию его залага), что случилось бы в случае прихода Павла или Силы. Когда Павел покинул Афины и направился в Коринф, и Тимофей, и Сила присоединились там к нему (Деян. 18:5).

¹ Рим был политическим центром Римской империи, а Коринф — торговым.

Отправились — На какое-то время Павел остался в Афинах в одиночестве, и после того, как веряные возвратились домой, он будет евангелизировать в одиночку.

17:16 —

В ожидании их в Афинах, Павел — О том, сколько времени оставался Павел в Афинах, не упоминается. Какое-то время требовалось на путешествие в Верию и обратно и на то, чтобы Тимофей, закончив свою работу, смог отправиться в Афины к Павлу. У Павла, таким образом, было вполне достаточно времени для того, чтобы увидеть, насколько город подвержен идолопоклонству.

Возмутился духом — То же самое слово в Деян. 15:39 переводится как "резкое несогласие, разлад"¹. Это слово имеет дополнительное значение "гнев, раздражение"; использованное здесь прошедшее несовершенное время² указывает на непрерывное продолжение его чувств в отношении идолопоклонства, сохранявшихся и возобновлявшихся по мере того, как он наблюдал все новые проявления этого идолопоклонства.

При виде этого города, полного идолов — Тот факт, что этот город был полон идолов, подтверждается множеством свидетельств древних светских авторов. Как сказано у Павсания, "афиняне значительно превосходили других в своем религиозном рвении"³. Лукиан писал: "повсюду были жертвенники, жертвоприношения, храмы и празднества"⁴. И Петроний с некоторым юмором замечает: "Там легче встретить бога, чем человека"⁵. Бюсты Гермеса на каждом углу, изваяния и жертвенники во внутренних дворах каждого дома, храмы, портики и галереи — все напоминало Павлу об идолопоклонстве, в котором погрязли эти люди. На Тесея и Илисса, на фризы с кентаврами и лапифами в Парфеноне он смотрел, ужасаясь тому, что людям приходилось поклоняться творению своих рук. Та красота и совершенство форм, которыми мы восхищаемся в Апполлоне или Афродите, в Меркурии или Фавне, для Павла были чем-то вызывавшим содрогание, поскольку они были объектами культа, за которыми стояли бесы (1 Кор. 10:20). Вместо фонарных столбов, указателей с названиями улиц, пожарных кранов и почтовых ящиков, которые мы привыкли видеть на каждом углу, Павел встречал проявления (в форме идолов и жертвенников) того падения, на которое обрекают себя люди, принимая какую-нибудь из дьявольских замен истинного, данного в откровении Богом способа богочитания.

17:17 —

Итак — Обратите внимание на установление связи! Павел обнаружил в Афинах значительное влияние идолопоклонства. Его дух возмутился! Поэтому он начал высказываться. То, в чем они воистину нуждаются, — это Христос!

1 В Русском Синодальном переводе в 15:39 стоит слово "огорчение". — Прим. перев.

2 В английском тексте используется пассивный залог имперфекта (букв. "его дух был возмущаем") — Прим. перев.

3 Pausanias, "Attic" (часть его "Hellas Periagesis") I.24.

4 Lucian "The Literary Prometheus", c. 180.

5 Петроний Арбитр. "Сатирикон Петрония Арбитра", XVII.

Он рассуждал в синагоге с Иудеями и с боящимися Бога язычниками¹. — Даже и в Афинах, после покушений на его жизнь со стороны Иудеев в нескольких последних городах, в которых он был, Павел сначала пошел к Иудеям. В Афинах он использовал тот же самый метод ("говорил" — сравните Деян. 17:2), что и в Фессалонике. Неделю за неделей он старается помочь иудеям и прозелитам осознать, что Иисус и есть Мессия, предсказанный пророками Ветхого Завета.

И ежедневно на рыночной площади со встречающимися² — Посмотрите план форума (площади для собраний), помещенный в конце книги, на котором показано его расположение к северу от ареопага. Это была обширная площадь прямоугольной формы с крытыми местами для прогулок (портиками) по бокам³. Пространство это было заполнено храмами, общественными зданиями, статуями, фонтанами и памятниками. Каждое утро в течение нескольких часов до полудня там топтались люди, пришедшие, чтобы купить или продать что-нибудь. В течение остальной части дня там учили, найдя какой-нибудь возвышающийся над землей камень или помост, философы и учителя; их также можно было обнаружить прогуливающимися по портикам со своими учениками. Павел ежедневно занимал свое место на рыночной площади, соревнуясь, вероятно, с другими учителями. Безусловно, проповедь на рыночной площади не являлась новым для Павла методом миссионерской, евангелической работы. Точно так же он поступал в Листре во время своего первого миссионерского путешествия. Павел трудился, не жалея сил, для обращения в христианство этих иудеев и язычников.

17:18 —

Некоторые из эпикурейских (философов) — Это была одна из двух важнейших школ греческой мысли в первом веке. Те, кто принимал учение философа Эпикура (342-270 гг. до Р.Х.), назывались эпикурейцами.

Некоторые из главных доктрин, принимавшихся эпикурейцами, были таковы: (1) Наслаждение является высшей целью в жизни. Получившим широкое распространение резюме этой философии стало изречение: "Ешь, пей и веселись", но это, быть может, не совсем точное ее резюме. Под наслаждением Эпикур подразумевал правильное, добродетельное наслаждение (и ему доставляло наслаждение быть благородным, добрым и патристичным). Но его последователи выработали свои собственные нормы в отношении наслаждения, и слишком часто они жили, предаваясь наслаждениям плоти. (2) Они учили, что материя вечна и, следовательно, отвергали сотворение мира каким-либо божеством. (3) Они отрицали бессмертие души. (4) Они отрицали идею какого бы то ни было будущего, посмертного воздаяния за дела, совершенные в этой жизни. (5) Они отрицали ту идею, что боги осуществляют какую-либо провиденциальную власть над человеческими делами.

И стоических философов — Стоические философы были сторонниками теории, первоначально проповедовавшейся Зеноном с Кипра, который умер

1 В Русском Синодальном переводе — "он рассуждал в синагоге с Иудеями и с чтущими Бога" — Прим. перев.

2 В Русском Синодальном переводе слова "рыночной" нет — Прим. перев.

3 На восточной стороне форума находился "расписанный портик", который был обычным местом, где учил Зенон. Этот портик был украшен фресками, изображавшими битву при Марафоне, и от этой-то росписи портик и получил свое название.

в 264 г. до Р.Х., дожив до 96-летнего возраста. Поскольку он проводил свои занятия с учениками в одном из портиков рыночной площади, его последователей прозвали "стоиками" (от греческого слова "стоа", что значит "портик"). Стоицкая философия была известна в Тарсе, родном городе Павла; можно назвать по крайней мере шесть известных стоических философов, которые происходили из Тарса.

К доктринам, исповедовавшимся стоиками, относились следующие: (1) Мир создан Зевсом. (2) Все управляется "фатами", которым подвластен сам Зевс. (3) Считалось, что самоотречение входит в высшую цель жизни. Страсти и привязанности следует подавлять и сдерживать ("Терпи их с улыбкой!"); апатия, или безразличие, как к удовольствию, так и к страданию, власть над всеми своими желаниями и вожделениями, так чтобы ни одно из них не завладело человеком, — вот к чему стремились стоики¹. (4) Они отрицали бессмертие души; некоторые из них считали, что душа будет существовать лишь до гибели и разрушения мира, другие же — что в конце концов она будет поглощена божественной сущностью и станет частью божества (т.е. они верили в переселение душ).

Обе эти системы мысли, эпикурейская и стоицкая, представляли собой различные попытки язычников дохристианской эпохи ответить на великие вопросы жизни. Философы эпохи после Христа, которые игнорируют данное Богом откровение, в будущем не смогут дать существенно лучшей формулировки взгляда на мир, чем та, которую дали эпикурейцы и стоики; фактически такой лучшей формулировки к настоящему времени и не было дано, хотя некоторые философы и пытались это сделать.

Стали спорить с ним — В Деян. 4:15 это слово переведено как "рассуждали". Поскольку Павел говорил перед народом на рыночной площади ежедневно, некоторые из слушателей перестали спорить с ним по поводу его учения.

И одни говорили: "что хочет сказать этот суеслов?" — Слово "суеслов" в греческом происходит от слова, которое буквально значит "подбиратель зерен". Оно применялось греками в отношении тех, кто собирал зерна, оставшиеся на поле после жатвы, а впоследствии — в отношении людей, которые околачивались вокруг лавок и рынков, подбирая съедобные куски, падавшие при подвозе пищевых продуктов, и на это жили. Это было также название, данное маленькой птичке, которая, прыгая тут и там, подбирала рассыпанное зерно. Впоследствии это слово стали применять к людям, которые, подхватывая тут и там обрывочные сведения и мысли, пытались затем выдать их за свои собственные. Вероятно, что презрительное критическое определение адресовалось Павлу стоиками, так как это слово использовалось Зеноном, основателем их школы, в отношении одного из своих учеников². По-гречески мы имеем здесь прерванное предложение. Мы могли бы дополнить его таким образом: "Что хочет сказать и что сказал бы этот суеслов, если бы он умел ясно выражать свои мысли?"

А другие: "кажется, он проповедует о чужих божествах" — Эти слушатели представляли себе дело так, что Павел предлагает добавить к их пантеону двух новых богов — богов, о существовании которых он им в этот момент рассказывал. Слово, переведенное здесь как "божества", означает

1 Стоики были названы фарисеями философского мира, так как из-за своей апатии они утратили всякое чувство сострадания или симпатии (весьма сходно с фарисеями, которые в своем законничестве также имели мало сочувствия к своим собратьям). Иосиф Флавий "Жизнь", гл. 2.
2 Диоген Лаэртский. "Зенон", разд. 19.

по-настоящему "демонов" — существ, стоящих в греческой мифологии выше людей, но ниже богов. Они были (в соответствии с греческой мифологией) подняты до этого высокого положения после того, как в этой жизни были героями или выдающимися людьми. Слово "чужие" употребляется здесь в значении "иностранцы" — т.е. боги из другой страны. Греки сами поклонялись многим богам, и, поскольку они верили, что у каждой страны есть свои собственные божества, они предполагали, что Павел пришел сообщить о существовании некоторых таких иностранных — и потому до этого неизвестных для них — богов¹.

Потому что он благовествовал им Иисуса и воскресение — Лука приводит здесь ту причину, по которой некоторые греки думали, что Павел проповедует чужих богов. Время, в котором стоит глагол "благовествовал", показывает, что это было постоянной, повторяющейся темой проповедей Павла, обращенных к его слушателям на рыночной площади. Из сказанного возникает впечатление, что афиняне предполагали, будто Павел говорит о двух различных божествах — Иисусе и Воскресении (о последнем как о женском божестве, *Анастасис*²). Не видно никакого другого удовлетворительного объяснения множественного числа при слове "божества" в предыдущей фразе, кроме того что они считали слово *анастасис* именем какой-то богини (подобно тому как они имели своими богинями Сострадание, Благодетель, Скромность и Гармонию и воздвигали им жертвенники, равно как богинями были и Стыд, Голод и Желание). Некоторые отвергали такое истолкование, выдвигая в качестве аргумента утверждение, что Павел вряд ли выражался бы столь неясно, чтобы его так неправильно поняли. В таком опровержении, однако, игнорируется проблема "словесного восприятия", всегда присутствующая, когда говорящий обращается к своим слушателям. Последние всегда склонны давать свое собственное истолкование его словам, вместо того чтобы слушать те определения, которые дает сам говорящий. Но как бы ни понимали это греки, нам сообщается здесь о содержании проповеди Павла, с которой он обращался к своим случайным слушателям на форуме. Он уделял особое внимание Иисусу (Спасителю, данному миру Богом) и воскресению (акцент делался не столько на Воскресении Христа, сколько на воскресении в теле всех людей — идея, чуждая мышлению греков; залогом такого воскресения и было Воскресение Иисуса).

17:19 —

И, взявши его, привели в ареопаг и говорили — По-видимому, Павла привели не холм, где часто проводил свои собрания этот знаменитый суд — верховный суд Афин³. Этот холм находился почти в центре города, но на его вершине мало что сохранилось такого, по чему можно было бы представить, как он выглядел во времена Павла. Остались высеченные в скале скамьи, на которых сидели судьи. Шестнадцать стертых ступеней ведут к вершине холма от плоского пространства между ареопагом и Акрополем. Два камня в центре той площадки, где сидели судьи, должны были служить сиденьями для обвинителя и обвиняемого в тех случаях, когда рассматри-

1 Это было точно то обвинение, по которому был осужден Сократ, а именно: что он провозглашает "чужих божеств". Ксенофонт, "Memorabilia", I.1.1.

2 По-видимому, они персонафицировали слово "воскресение"; это было легко сделать, поскольку все древние имена что-то означали.

3 "Совет ареопага" проводил свои заседания также в Царском Портике на западной стороне афинского форума, как сообщает нам Демосфен ("Phillipic", I).

вались дела об убийстве. Какую именно цель имели в виду философы, приводя Павла на ареопаг (называемый также Холмом Марса), — это должно быть выяснено из контекста. Некоторыми было выдвинуто предположение, что ареопагиты (судьи) просто нуждались в тихом, спокойном месте, вдали от толкучки и шума форума, чтобы выслушать без помех слова Павла. Другие считают, что это было предварительное слушание и что если бы Павел не рассеял сомнения судей, которые сурово относились к людям, проповедовавшим о "чужих божествах", то он должен был предстать перед судом. Хотя слово "ареопаг" может означать как место, где собирались судьи, так и сам суд, нам, вероятно, следует представить себе Павла, окруженным судьями ("советом ареопага"), поскольку один из ареопагитов упоминается как обратившийся после окончания проповеди (Деян. 17:34).

Можем ли мы знать, что это за новое учение, проповедуемое тобою? — Велись споры о том, было ли это открытием официального судебного разбирательства. Здесь есть некоторые внешние признаки судебного разбирательства, так как на стих 20 можно посмотреть как на обвинение. Однако не создается впечатления, что там был обвинитель, сидящий на камне напротив Павла. Судя по тому, как был задан Павлу этот вопрос, он мог быть и вежливым вопросом, и фразой, полной иронии и сарказма¹. Вероятно, нам следует считать происходившее с Павлом предварительным расследованием с целью выяснить, было ли какое-нибудь основание для выдвижения против него официальных обвинений, поскольку в Афинах введение "чужих божеств" могло быть преступлением, караемым смертной казнью². На то, что против Павла в это время не было выдвинуто официального обвинения, указывает, по-видимому, замечание в скобки замечание (стих 21)³, которое Лука помещает ниже.

17:20 —

Ибо что-то странное ты влагаешь в уши наши — Слово "странное" здесь опять содержит идею чего-то, "принадлежащего чужой стране"⁴. Это не точно то же самое слово, что раньше (здесь слово имеет значение чего-то поразительного, ставящего в тупик, непонятного), но, по-видимому, так можно объяснить, почему они хотели узнать больше о его учении.

Посему хотим знать, что это такое? — Сообщите нам об этом больше, чтобы мы могли яснее понять, что именно утверждается в отношении Иисуса и Его воскресения.

17:21 —

Афиняне же все и живущие у них иностранцы — Лука здесь вставляет в скобках замечание о жителях Афин, объясняющее, почему они жаждали услышать, что может сказать Павел. В греческом тексте слово "Афиняне" не имеет никакого артикля, и это говорит о том, что речь идет о характеристике всего населения. За 400 лет до этого Демосфен упрекал афинян в том, что они бессмысленно проводят свое время на форуме, узнавая последние новости

1 Греческая фраза может быть переведена и как "Мы можем знать...", и как "Можем ли мы знать...?"

2 Иосиф Флавий ("Против Апиона", II.38) рассказывает нам, как некоей жрице был вынесен в Афинах приговор, поскольку она приобщала людей к поклонению чужим божествам.

3 В Русском Синодальном переводе в отличие от английского текста стих 21 не заключен в скобки — Прим. перев.

4 См. выше комментарий к стиху 18.

о продвижении Филиппа Македонского, расширявшего и укреплявшего в то время свою власть, тогда как им следовало готовиться к битве. Афины были центром искусства, философии, архитектуры, науки и литературы. Учащаяся молодежь со всей империи стекалась сюда, чтобы завершить свое образование. Она входила в число "живущих у них иностранцев", к которым относились также любопытствующие и прочие путешественники.

Ни в чем охотнее не проводили время, как в том, чтобы говорить или слушать что-нибудь новое — Даваемое Лукой объяснение показывает, как афиняне приносили более важные жизненные интересы в жертву этому неуемному любопытству и стремлению узнать о самых последних событиях и идеях¹. У них даже было выражение "Что нового?", в котором прилагательное стояло в сравнительной степени — буквально: "Что более нового?" Подобное отношение ведет к тому, что люди рассматривают все старое как устаревшее и малочисленное. Оно заставляет людей гнаться за новейшими модными причудами и удовольствиями, но не дает человеку никакого удовольствия, никакой удовлетворенности. Людям с такой философией затруднительно заинтересоваться вечным Евангелием на сколько-нибудь длительное время. Это сделанное как бы мимоходом, в скобках замечание Луки помогает нам уяснить себе, что это не было официальным судебным разбирательством, но оно не исключает того, что это могло быть предварительным следствием или допросом в отношении учений Павла; оно также подготавливает нас к пониманию того факта, что отклик на призыв уверовать здесь не был таким сильным, как в других городах.

17:22 —

И, став Павел среди ареопага — Очевидно, что Лука записал всего лишь краткое содержание или конспект проповеди; этот конспект, однако, таков, что позволяет нам ясно увидеть ход мысли Павла и то, как он опровергает эпикурейских и стоических философов². Скамьи, на которых сидели судьи, образовывали три стороны четырехугольника, а посредине, окруженный этими людьми, стоял и говорил Павел³.

Сказал: Афиняне! — Это был обычный способ начинать речь, обращенную к ареопагитам. Павел проявляет полное уважение и почитательность в своих выражениях, несмотря на то что сердце его глубоко задето их идолопоклонством.

По всему вижу я, что вы как-бы особенно набожны — Куда бы он ни посмотрел (стих 23), всюду видел он признаки "набожности" афинян⁴.

1 Прилагательное, переводимое здесь как "новое", по-гречески стоит в сравнительной степени: "более новое". Афиняне желали услышать именно то, что было более новым, чем последнее, что было новым до этого. Многие древние авторы свидетельствуют о ненасытном любопытстве афинян и их стремлении услышать нечто более новое, чем раньше. Фукидид, "История", III.38; Aelian, "Various Histories", V.13.

2 По вопросу о том, произнес ли и мог ли Павел произнести такую проповедь, как приведенная здесь, высказывались противоположные мнения. Луку обвиняли в том, что он сам составил ее и вложил в уста Павла. С другой стороны, исследователи, очень хорошо знакомые с классическими языками и классической литературой, были самыми стойкими защитниками подлинности этой речи. См. обсуждение этого вопроса в F.F. Bruce, указ. соч., с. 354. Один из новейших авторов, писавших о "Деяниях", Эрнст Хенчен (Ernst Haenchen), утверждает, что все речи в "Деяниях" являются сочинениями, составленными позже, и речь в ареопаге он использует как одно из сильнейших доказательств, подкрепляющих его теорию. Вся его теория, тем не менее, рушится, если можно доказать, что "Деяния" написаны до 90 г.н.э., — даты, к которой он относит написание книги.

3 См. выше примечание к стиху 19.

4 Свидетельства о "набожности" афинян, подобные свидетельству Луки, можно найти у Иосифа Флавия "Против Апиона". II.11; Павсания, указ. соч., I. 17. 1; Фукидида, указ. соч., II. 40.

"*Деусидаимон*" вместо "особенно набожны" можно перевести как "особенно суеверны". Это слово было либо комплиментом либо упреком — в зависимости от того, что еще сказал говорящий. Это слово служило для привлечения внимания. Слушатель думал: "Сделал ли он нам комплимент или же вlepил нам пощечину?" Нелегко в точности передать силу этого греческого слова, потому что не существует его точного английского эквивалента. "Суеверный", вероятно, слишком сильно в смысле порицания; "набожный" — также слишком сильно в смысле похвалы. Между прочим, следует заметить, что *деусидаимон* можно было бы перевести как "поклоняющийся множеству демонов" — выражение, точно соответствующее таким язычникам как афиняне, которые жили в страхе перед злыми духами и изо всех сил старались не оскорбить этих духов.

17:23 —

Ибо, проходя и осматривая ваши святыни — "Проходя", по всей вероятности, означает "проходя, гуляя по улицам". "Осматривая" — это дееспричастие настоящего времени, которое означает, что он снова и снова внимательно их рассматривал. "Святыни" — это храмы, жертвенники и статуи, связанные с поклонением богам. Это не значит, что Павел смотрел на них в то время, когда они участвовали или использовались в самом акте поклонения (как можно было бы понять из некоторых английских переводов), но лишь то, что он видел объекты и места поклонения. Как было вычислено некоторыми, в городе было от 2000 до 3000 значительных идолов.

Я нашел и жертвенник, на котором написано: "неведомому Богу" — Жертвенник — это то место, на котором приносятся жертвы. Где был расположен этот жертвенник и по какому случаю установлен, — это было предметом множества споров среди комментаторов. Комментаторы искали в нерелигиозной литературе сведения о том историческом событии, при котором был возведен этот жертвенник. Многие, например, обращаются как к дающему возможное объяснение его происхождению к тому случаю, когда в город, страдающий от эпидемии, был как великий пророк приглашен Эпименид Критский¹. Рассказывается, что он направил в город овец, которые свободно шли по городу, и там, где они останавливались, их приносили в жертву. Если поблизости не было жертвенника, афиняне приносили их в жертву неведомому богу, которому следовало на этом месте поклоняться и который, как они думали, имел силу прекратить мор, если только преодолеть его гнев в отношении афинян. Было так много случаев, которые могли повести к установлению этого жертвенника, что невозможно с большой уверенностью остановиться на каком-нибудь одном из них. Достаточно того, что такой жертвенник существовал² и что он соответствовал цели Павла — показать, что афиняне сильно боятся демонов, — а также годился для того, чтобы послужить отправной точкой (точкой соприкосновения) для знакомства их с единственным истинным и живым Богом.

Сего-то, Которого вы, не зная, чтите — Павел собирается говорить о Иегове как о Боге, Которого они уже чтили, лишь не зная Его имени. Павел может указать на жажду поклонения божественному, которую он обнару-

1 Диоген Лаэртский. "Эпименид", разд. 3.

2 Павсаний, указ. соч., I. 4; Филострат. "Жизнь Аполлония", VI. 3.5.

жил в людях, — жажду, которую они пытались выразить в своих идолах и храмах, — как на свидетельство смутного и несовершенного знания истинного Бога. "Сего-то, Которого" (средний род¹ — эти слова указывают на то, что они еще не знакомы с личностью Бога и ее свойствами.

Я проповедую вам — В этих словах содержится ответ на клевету, будто он — всего лишь подбиратель зерен. Раз он объясняет им нечто, чего, по их собственному признанию, они не знали, то едва ли он мог подхватить свое знание у них, не так ли? Павел говорит: "У вас есть смутное и несовершенное понимание того Бога, рассказав о Нем о Котором я и пришел. Вы признаете это своим жертвенником "неведомому Богу". Я знаю Его! Я расскажу вам о Его имени, Его свойствах, о Его стараниях спасти людей". Обратите внимание на то, как, рассказывая им о Живом Боге, Павел критикует основные идеи эпикурейских и стоических философов².

17:24 —

Бог, сотворивший мир и все, что в нем — Можно сказать, что в городе, переполненном идолопоклонством и ложными идеями о том, на что в действительности похоже божество, главная цель проповеди Павла заключается в том, чтобы убедить их в безрассудстве идолопоклонства (стих 29) и, таким образом, привести их к покаянию. "Бог" (в единственном числе) — это и будет слово, которое противостоит их мнению, будто существует много "богов". Говоря о Боге как о Творце, он выступит против образа мыслей как эпикурейцев, так и стоиков, ибо они либо считали материю вечной, либо полагали Творцом Зевса. Павел использует слово "космос" в применении к миру в том же самом смысле, в каком философы употребляли его в применении к упорядоченной вселенной.

Он, будучи Господом неба и земли — Глагол, переведенный словом "будучи", имеет, помимо прочего, значение, указывающее на то, что Бог является подлинным, естественным Господом неба и земли. В выражение "Господь неба и земли" входит идея Божьего промысла, провидения. Бог активно и деятельно управляет вселенной. Это утверждение противоречило убеждениям стоиков (они считали, что всем правят фаты) и убеждениям эпикурейцев (они считали, что боги не интересуются повседневными делами людей и народов).

Не в рукотворенных храмах живет — Раз Он — Творец всего и Господь неба и земли, то Он бесконечно выше богов, чьим жилищем является маленький рукотворный храм и сфера которых ограничена небольшим пространством. Даже Иерусалимский храм не может вместить Бога, — как это и признал Соломон при освящении этого строения (2 Пар. 2:6). Говоря о рукотворных храмах, Павел мог бы указать на Парфенон, расположенный точно на востоке, а также на храмы Аполлона, Вулкана (Гефеста), Тесея и Ареса. Бог не живет в зданиях, подобных этим, утверждает Павел³.

1 Относится к греческому тексту, в Русском Синодальном переводе не очевидно — Прим. перев.

2 В этом пункте полезно будет повторно рассмотреть основные доктрины, которым учила каждая из этих философских школ (выше, стих 18), а затем посмотреть, как отвечает Павел на каждую из них в своей речи.

3 Очевидно, что эта истина ставит "святость" церковных зданий на совершенно иную основу, чем те представления, под влиянием которых находились умы иудеев и греков в их отношении к собственным храмам. Церковные здания святы, но не потому, что в них живет Бог, а потому, что они выделены для самых высших действий, совершаемых теми общинами, которые их используют.

17:25 —

И не требует служения рук человеческих, как-бы имеющих в чем-либо нужду — Поклоняющиеся богам обычно приносили в жертву своим идолам еду. Когда в храмах с идолами оканчивались праздники, поклоняющиеся оставляли пищу и свои приношения на ночь на специальных возвышениях, считая, что боги придут и наедятся в свое удовольствие. Бог Иегова существует, не нуждаясь для этого в помощи людей! Последними своими двумя утверждениями Павел нанес удары по ложной теории о значении храмов и по ложной теории религии. Все языческие религии сосредоточивают свое внимание на том, что поклоняющиеся должны делать для своего бога. Христианство, в отличие от них, сосредоточивает свое внимание на том, что Бог сделал и продолжает делать для тех, кто Ему поклоняется¹.

Сам дая всему жизнь и дыхание и все — Иегова есть источник жизни, и потому Он не может зависеть от той жизни, которую Сам же дал. Писавшие на эту тему приложили много усилий, пытаясь объяснить разницу между "жизнью" и "дыханием". Быть может, наилучшее объяснение заключается в том, что первый термин обозначает саму жизнь, тогда как второй относится к возможности продолжения этой жизни (Бог дает кислород, который необходим людям для дыхания и т.д.). Бог есть не только Творец, но и Хранитель и Опора. Бог предоставляет все необходимое для сохранения жизни и дыхания.

17:26 —

От одной крови Он произвел весь род человеческий — В Книге Бытие говорится, что Бог создал Адама, а затем и Еву (из ребра Адама) и что от этой пары произошли все народы на земле. Это рассказ о происхождении рода человеческого находился в прямом противоречии с представлением афинян о том, что их происхождение было отлично от происхождения других людей². Национальная спесь, приусущая различным народам (их боги лучше чужих богов; их происхождение выше происхождения других людей), вела к разделению и отчуждению между народами, к высокомерному отношению к иноплеменникам и жестокости к рабам. Павел здесь подрубает самые корни этой идеи, утверждая, что все произошло от Адама³.

Бог, Который не может вписаться в здания, возведенные человеческими руками, и Который есть Господь неба и земли, не является Богом одного какого-нибудь народа, судьбу которого Он направляет и которого Он защищает от всех других народов, — нет, в действительности Он создал все народы, произвел их всех от одного человека и направляет судьбы всех.

Этот стих находится в согласии с историей, рассказанной Моисеем. Заслуживает интереса то, что на протяжении всего Слова Божьего множество раз утверждается сотворение Богом земли и всех, кто на ней обитает. Отрицать Сотворение мира — значит не просто отвергать лишь рассказ, содержащийся в Бытии. Это значит отрицать всё Писание. Отрицать тот факт, что Бог является Творцом всех из одного, лишь потому, что мы сталкиваемся с некоторыми трудностями, пытаясь примирить этот факт с нынешними различиями среди людей, — значит отрицать то, что утверж-

1 Сравните утверждение Павла о том, что сделал Бог для людей, в Деян. 14:16 и след.

2 Аристотель "Веспасиан", 1076; Цицерон. "Pro Flacco" XXVI.

3 Посмотрите, как Павел утверждает ту же идею в Рим. 5:15-19, и обратите внимание на то, насколько она важна для правильного мировоззрения. Отрицание создания всех через Адама повело бы прямо к отрицанию значения искупительной жертвы Христа.

дается Писаниями, отрицать не на основании того, что нам известно, но на основании и того, что нам неизвестно. Возможно, если бы нам была известна вся история человеческих рас и народов, мы знали бы и причины их разнообразия и тот момент (или моменты), когда они возникли.

Для обитания по всему лицу земли — Согласно рассказу в Книге Бытие, земля была создана и сделана пригодной для жизни до того, как на нее был помещен человек. Затем человеку было дано повеление иметь детей и наполнять землю (Быт. 1:28). Посредством Своего промысла Бог устроил так, что потомки Адама нашли дорогу ко всем пригодным для обитания местам на лице земли.

Назначив predetermined времена — Это значит, что Бог в Своем замысле установил времена обоснования и расселения, подъема, процветания и упадка каждого народа. Различные материк и остров поэтому заселялись не случайно. Народы восходили к могуществу и ослабевали не случайно, не вследствие выживания самых приспособленных, но потому, что в этом была рука Божия! На основании таких стихов, как этот, мы имеем возможность сформулировать божественную философию истории.

И пределы их обитанию — Бог проявлял Свою руководящую волю в определении того, сколько земли достанется каждому народу. Учение Павла находится в согласии с текстами Ветхого Завета, в которых говорится, что Всевышний дал народам их уделы (Втор. 32:8; Иов. 12:23; Пс. 113:24; Дан. 2:21). Многие, помимо географических особенностей (горы, реки и моря), может служить препятствием к экспансии и распространению. Павел настаивает на том, что Промысел Божий оказывается важнее всех подобных естественных препятствий, важнее войн и миграций населения, когда Бог решает, где должны проходить пределы обитания народа. Идеи, заключенные в этих нескольких последних утверждениях, были направлены и против эпикурейских, и против стоических идей в отношении истории.

17:27 —

Дабы они искали Бога — Причина, по которой Бог сделал то, что говорится о Нем в стихе 26 (поселил людей на земле, определил, когда народам возвышаться, а когда приходить в упадок), заключается в желании дать людям возможность искать Бога. В чем заключается величайшее благо? Не в удовольствии (как учили эпикурейцы) и не в апатии, безразличии (как учили стоики) — оно заключается в том, чтобы искать Бога! Бог замыслил всё так, чтобы у людей могло пробудиться страстное стремление к Богу, чтобы люди жаждали узнать больше о Его существовании и о свойствах Его личности. Все народы, хотя они и живут в различных регионах и в различном климате, постоянно имеют перед собой свидетельство вечной силы и власти Божией и Его божественной природы (Рим. 1:19, 20). В этом месте показано, что человек может получить знание о Боге (хотя оно и не является дающим спасение знанием), изучая природу и дела Божии в отношении людей. Необходимо также помнить, что человек может так долго отвергать это свидетельство, что рано или поздно теряет возможность найти Бога (Рим. 1:21 и след.; 2:11-15; Деян. 10:34).

Не нащупают ли Его, быть может, и не найдут ли¹ — Слова "быть может" означают, что Бога можно найти при помощи натуральной теоло-

¹ В Русском Синодальном переводе — "не ощутят ли Его и не найдут ли" — Прим. перев.

гии, но что это может сопровождаться некоторыми трудностями; даже если Он будет в конце концов познан, знание это будет лишь частичным знанием, поскольку единственным способом познать Бога является познание Его через Его откровение в Иисусе и в Слове. Глагол "нащупать" рисует образ человека, нащупывающего что-то в темноте (это то, как происходит познание у людей без помощи откровения в Иисусе и в Слове). Греческие частицы, которыми начинается предложение и форма оппатаива, в которой стоит глагол, — всё указывает на неопределенную надежду на исполнение того, о чем здесь говорится. В людях может пробудиться страстное стремление к Богу, если они созерцают дела Божии и размышляют о них, но знание, к которому они придут, не будет спасающим знанием.

Хотя Он и не далеко от каждого из нас — Вероятно, это говорится для того, чтобы предостеречь против идеи, будто с помощью одной лишь естественной теологии можно прийти к полному знанию о Боге. Несмотря даже на то, что Бог недалеко от каждого из нас, когда человек пытается полностью познать Его лишь через изучение сотворенного Им мира, это всё еще похоже на нащупывание пути в темноте. В то же время в словах этих заключено ободрение, они указывают на то, что человек, незнакомый с откровением в Слове, не должен отчаиваться в том, чтобы узнать хотя бы о Его существовании и совершенствах. У эпикурейцев должна была вызывать все большее и большее недовольство эта критика, направленная против одного из главных положений всей их системы. Эпикурейцы учили, что боги в своем вечном спокойствии слишком далеки от человека, чтобы беспокоиться и проявлять заботу о его нуждах, страданиях и грехах.

17:28 —

Ибо мы Им живем и движемся и существуем — Здесь мы имеем свидетельство того, что Бог недалеко от каждого из нас. Он не покинул Свое творение, не ушел куда-то далеко от него. Он заботится о каждой отдельной личности, существующей в Его мире. Слово "Им", вероятно, относится к Его провиденциальной поддержке и заботе, с которой Он обеспечивает нас всем необходимым. Объяснение трех глаголов в этой фразе оказалось трудным делом для комментаторов. Некоторые думают, что это просто повторение того, что уже было выражено в стихе 25, т.е. идеи об абсолютной зависимости от Бога. Другие полагают, что каждый из этих глаголов имел определенное философское значение для слушателей, к которым обращался Павел¹. Еще одно предположение заключается в том, что эти три глагола говорят о прошедшем, настоящем и будущем. То, что мы живем, — это Его дар; то, что мы имеем силу двигаться, — это Его дар; то, что мы продолжаем жить, — это также Его дар. Стоики, которые были пантеистами, могли бы примириться с тем, что сказано здесь Павлом², но необходимо помнить, что, поскольку пантеизм в действительности

1 Согласно этому предположению слово "живем" обозначает нашу животную жизнь; слово "движемся" обозначает не столько движение в пространстве, сколько наши эмоции — страх, любовь, ненависть и тому подобное; слово же "существуем" относится к интеллектуальным и волевым элементам.

2 Эта первая часть стиха 28 могли также быть цитатой из греческого поэта. В четверостишии, которое иногда приписывают Эпимениду Критскому, Минос говорит Зевсу:

Они устроили тебе гробницу, о Святой и высочайший, —

Критяне всегда лжецы, злые звери, утробы ленивые!

Но ты не мертв; ты живешь и пребываешь вовеки;

Ибо в тебе мы живем и движемся и имеем свое бытие.

Имеются, однако, серьезные сомнения в достоверности четырех строк этого стихотворения. См. обсуждение этой проблемы в указ. соч. Брюса (Bruce), с. 359.

является искаженным выражением идей о вездесущии Божиим и о Его провидении, Павел не был пантеистом!

Как и некоторые из ваших стихотворцев говорили — В точности такое выражение встречается в произведениях Арата (Aratus; 270 г. до Р.Х.)¹; хотя и не точно эти слова, но эту мысль можно найти в сочинениях Клеанта (Cleanthes; 300-220 гг. до Р.Х.)². Клеант был стоическим философом, и цитируемое здесь мнение находится в прямом противоречии с убеждениями эпикурейцев, Арат был уроженцем Киликии — той самой области, из которой происходил Павел. Такое цитирование языческих поэтов должно было сразу оживить и стимулировать внимание слушателей. Это был не необразованный иудей, но культурный человек, знакомый с мыслями их собственных великих поэтов³.

"Мы Его и род" — Мы могли бы подумать, что эта цитата просто удачно подобрана и вставлена в этот момент; но тот факт, что цитирование произведено по памяти, показывает, что она запечатлелась у него в уме, быть может, за несколько лет до этого. К этому стиху часто обращаются, чтобы показать, что в молодости Павел получил не только еврейское, но и греческое образование. Истина, которую Павел собирается извлечь из процитированных слов, излагается в следующем стихе⁴.

17:29 —

Итак мы, будучи родом Божиим — Один вывод из мысли о принадлежности к семье Божией делается и энергично втолковывается слушателям сразу же.

Не должны думать, что Божество подобно — Аргумент, выдвигаемый Апостолом, таков: "Дети похожи на своих родителей. Поскольку мы — дети Божии, нелепо думать, будто Бог — это палка или камень. Вы ведь не палка, не камень, не золото, не так ли? Тогда откуда же вы вообще взяли идею, будто Бог (ваш Отец) — это палка или камень?" Греческое слово "Божество" — среднего рода, и Павел использует его для того, чтобы через все представления афинян о различных богах пробиться к понятию о подлинной природе Бога⁵.

Золоту, или серебру, или камню, получившему образ от искусства и вымысла человеческого — Все эти материалы использовали при изготовлении идолов или статуй и возведении храмов разных богов в Афинах. Фидий щедро использовал золото для своей гигантской статуи Зевса. Высокопроизводительные серебряные рудники в Лауриуме (к востоку от Афин) и мраморные каменоломни у горы Пентеликус (к северу от города) давали материалы, использовавшиеся при изготовлении идолов и возведении храмов. Нелепо думать, будто источник всякой жизни и разума — да,

1 Арат (Aratus) "Phaenomena", V.5.

2 Клеант (Cleanthes), "Гимн Зевсу", V.

3 Другие случаи цитирования греческих поэтов Павлом см. 1 Кор. 15:33 и Тит. 1:12.

4 Поскольку все слова, процитированные Павлом, в своем исходном виде обращены к Зевсу, некоторые выражали сомнение в отношении того, насколько обоснованным и убедительным было цитирование этих слов Павлом в середине его проповеди, в которой Зевс и другие языческие боги отвергаются в пользу Иеговы. Но Павел лишь извлекает одну мысль из процитированных слов, не одобряя и не поддерживая всего контекста, в котором эти слова первоначально появились.

5 Греческий текст в этом месте может быть переведен либо как "мы... не должны думать...", — что означало бы критику; либо как "мы... не обязаны думать...", — что представляло бы собой призыв к слушателям немного подумать над теми новыми идеями, которые он им предлагает.

также и человеческих — похож на безжизненный деревянный чурбан, глыбу камня или слиток драгоценного металла. Последняя часть этой фразы может выражать критику со стороны Павла того, каким образом в языческих обществах человеческая мысль становилась мерилom в отношении богов. Подобно Ксенофану, жившему лет за 600 до этого, Павел понял, как боги творились по образу и подобию человека. Фракийцы изображали своих богов голубоглазыми и светлолицыми; эфиопы изображали своих богов смуглыми и с приплюснутыми носами. "Получившее образ от искусства" — это изваяние или скульптура.

17:30 —

Итак, смотря дальше времен неведения¹ — "Времена неведения" были долгой эпохой, предшествовавшей проповеди Евангелия, когда люди не ведали истинного Бога, поскольку у них не было записанного откровения². В KJV вместо "смотря дальше" стоит "закрывая глаза на". Это выражение имеет побочное значение "смотреть сквозь пальцы", "потворствовать" какому-либо неправильному действию, — а Бог, безусловно, не смотрит сквозь пальцы на грех! Тот же Апостол сказал, обращаясь к другим людям: "Все согрешили и лишены славы Божией" (Рим. 3:23). "Смотреть дальше" — то же самое, что "смотреть за". Когда Бог давал частичное откровение (Ветхий Завет) одним лишь евреям, Он *смотрел дальше*, предвидя то время, когда откровение Его воли будет полным (Новый Завет) и будет предназначено всем (язычникам, как и иудеям). Не следует думать, что Павел здесь или в Рим. 3:25, где сказано, что Он "простил грехи" язычников, говорит, будто Бог не налагает наказания за грехи находящихся в неведении язычников. Рим. 1:19 есть решительное и определенное утверждение обратного. То, что говорит Павел, сходно с тем, что сказал однажды Иисус: "Который не знал и сделал достойное наказания, бит будет меньше" (Лк. 12:48). Вместо того чтобы немедленно прийти и уничтожить грешников, Бог терпеливо работает для того времени, когда будет дано полное откровение Его воли. Теперь это время наступило, говорит Павел.

Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться — Если раньше неведение смягчало вину за их грехи, то ныне их грехи намного менее извинительны. Не только евреи, которые пользовались до этого особыми преимуществами, но и все люди, в том числе эпикурейцы и стоики, сталкиваются с обращенным к ним требованием покаяться³. Эпикуреец мог сожалеть о некоторых своих попытках получить наслаждение (размышлять о нарушении пищеварения после слишком обильной трапезы или о похмелье после излишней выпивки), — но покаяние! У эпикурейцев было слишком мало времени для того, чтобы испытывать скорбь или отвращение по отношению к прошлому или менять свои понятия и планы относительно своего будущего поведения. Стоик был готов принимать последствия своих действий с безмятежным безразличием; каждый является сам себе господином, и, следовательно, не о чем сожалеть и не в чем раскаиваться. Ни одна из этих философских школ не давала особой почвы для мысли, что люди нуждаются в раскаянии.

1 В Русском Синодальном переводе — "Итак, оставляя времена неведения". — Прим. перев.

2 Сравните с тем, что говорится в Деян. 14:16 об отношении Бога к язычникам и о том, как Он обращался с ними.

3 Относительно "покаяния" смотрите Дополнительное исследование N 8.

17:31 —

Ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную — Это приводится в качестве объяснения того, почему Бог объявляет, что люди должны покаяться. Людям предстоит быть судимыми, и если они не покаются и не будут прощены, то они должны быть осуждены. Ни у эпикурейцев, ни у стоиков в их системах не было места для конечного суда, такого, о котором здесь сообщает Павел. Но Творец сказал, что такой день должен наступить, и для суда уже был назначен доверенный Посредник! Слова "назначил день" означают, быть может, лишь абсолютное и твердое решение Бога о том, что наступит завершение истории и судный день. В свете сказанного в 2 Пет. 3:12 вопрос о том, установлен ли определенный день или же срок не является определенным и может меняться, остается без ответа. Однако вся вселенная, иудеи и язычники, и средних равным образом и эпикурейцы и стоики — все будут судимы в соответствии с принципами Божией праведности. Мысль о том, что каждый из них некогда предстанет на суде перед справедливым и праведным Богом, оказалась, должно быть, ужасным потрясением для афинян, в религии которых подобная идея отсутствовала. У них не только не было идеи о грядущем суде, у них не было даже и идеи о праведном Боге. Считалось, что мифологическим божествам свойственны все человеческие грехи и все слабости, встречающиеся у людей, только свойственны в еще большей степени. Идея Бога, нормы Которого воплощают праведность, была новой идеей для этих язычников.

Посредством предопределенного Им Мужа — Бог уже предопределил Того, Кому предстоит быть Судьей. Вопрос о том, кто был этот Муж (мы знаем, что это был Иисус!), либо был темой, оставленной для другой проповеди (был ли Павел прерван таким образом, что ему так и не удалось закончить свою речь?), либо же краткое изложение Луки основано на предположении, что его читатели уже знают, кто этот Муж. Христос — это Тот, Кто назначен Отцом быть Судьей над всеми (Мф. 25:31 и след.).

Подав удостоверение всем — Бог дал удостоверение, свидетельство того, что Иисус будет Судьей. Использованное здесь выражение в классическом греческом употреблялось в значении "залог, поручительство, гарантия".

Воскресив Его из мертвых — То, что будет всеобщий суд, так же верно, как то, что Иисус воскрес из мертвых. Мы не можем с уверенностью сказать, перечислял ли Павел какие-нибудь свидетельства в отношении воскресения или же он не имел такой возможности, так как его прервали. Мы видим, что Павел проповедовал этим людям Евангелие, ибо в этой короткой речи он обратил внимание на неспособность человеческой философии дать ответ на глубочайшие вопросы человеческого сердца; он обратил внимание на несовершенство человеческого знания о Боге в тех случаях, когда это знание не подкреплено особым откровением; и он проявил достаточно любви и заботы и не забыл о том, что все люди согрешили и что предстоит предстать перед Судом. Он проповедовал Иисуса и воскресение и призвал своих слушателей к покаянию.

Кем-то был составлен такой план, или краткий конспект проповеди Павла, при этом даже было добавлено заключение, которое заставляет нас остановиться и подумать.

Неведомый Бог

Введение: Почитание идолов. Стихи 22б, 23.

Основная часть: Свойства Неведомого Бога.

I. Творец всего. Стихи 24-26.

- а. Сотворил всё.
- б. Господь неба и земли.
- в. Живет не в одном каком-нибудь месте.
- г. Не требует служения рук человеческих.
- д. Сотворивший все народы.

II. Доступен всем. Стихи 27-29.

- а. Им мы живем, движемся и существуем.
- б. Мы Его род или творение.
- в. Отвергните идолы и поклоняйтесь истинному Богу.

III. Дает всем спасение. Стихи 30, 31.

- а. Времена неведения кончились.
- б. Люди должны покаяться и обратиться к Христу.
- в. Конечный суд.

Заключение: Будет ли нынешний отклик людей отличен от отклика тех дней? Стих 32.

- а. Некоторые отвергли.
- б. Некоторые отложили решение.
- в. Некоторые уверовали.

17:32 —

Услышав о воскресении мертвых, одни насмехались — Некоторые греки верили в жизнь души после смерти тела; но даже многие величайшие представители школ эпикурейцев и стоиков отрицали какое-либо бессмертие души; несомненно, что и те, и другие отвергли бы воскресение в теле. Для греков тело было темницей души, и они с надеждой ожидали в будущем избавления от тела. Воскресение, при котором люди получают обратно свои тела, совсем не соответствовало их понятиям и образу мыслей. Велись споры о том, кто были эти "одни", которые насмехались, поскольку в стихе противопоставляются "одни", которые насмехались, и "другие", которые хотели услышать больше. Обычно говорится, что именно эпикурейцы были теми, которые насмехались — выражали насмешку и взглядом, и жестом, и глумливыми словами. Другое предположение заключается в том, что насмехались ареопагиты или даже посторонние, пришедшие на это собрание.

А другие говорили: об этом послушаем тебя в другое время — Часто утверждалось, что те, которые хотели послушать еще, были стоики, поскольку часть сказанного Павлом была сходна по своему содержанию с убеждениями стоиков. Некоторые воспринимали эти слова как вежливый способ отвергнуть призыв Павла к покаянию. Люди были склонны говорить: "Я знаю, что должен послушаться Христа, и как-нибудь на днях я это сделаю". У некоторых это выражало искреннее намерение однажды сделать это, но для других это было вежливым способом отделаться от проповедника. В данном случае с афинянами мы предпочитаем думать, что говорившие так были тронуты наставлениями Павла. Он предложил язычникам путь к избавлению от власти страха перед "множеством демонов (бесов)", у которого они находились в рабстве. Ни философия, ни мифологические

божества, ни астрология, ни более новые мистические и тайные религии не могли избавить их от этого рабства. Жаждающие помощи, они желали еще послушать, что может сказать им Павел об Иисусе и воскресении.

17:33 —

Итак Павел вышел из среды их — Когда началось это разбирательство, Павел стоял в середине ареопага (стих 22). Ареопагиты были удовлетворены тем, что Павел не учит о "чужих божествах", как это предположили некоторые (стихи 19, 20), так что не было необходимости привлекать его к суду. Павел может уйти, и он выходит с собрания ареопага.

17:34 —

Некоторые же мужи, приставши к нему, уверовали — Здесь мы имеем контраст с отрицательными реакциями тех, которые насмехались. Глагол "пристать" был уже объяснен в комментариях к Деян. 5:13. Глагол показывает нам картину тесного общения в течение некоторого времени, а затем позднее они обратились к Христу. Нам следует понимать это так, что имели место дальнейшее учение и наставления, которые привели этих людей к вере. Какое именно время Павел оставался в Афинах после своего обращения к ареопагу, неизвестно, но время это было достаточным для завоевания нескольких обратившихся.

Между ними был Дионисий Ареопагит — Об этом человеке наверняка не известно ничего, кроме того, что здесь сказано. Использованное слово, бесспорно, означает, что он был один из судей. Для того чтобы стать ареопагитом, человек должен был перед этим выполнять функции высокого должностного лица в судейской сфере, такого, например, как архонт, а затем, оставив эту должность, должен был быть избран судьей. Другим необходимым требованием был возраст. Для того чтобы иметь право быть избранным, человек должен был пережить свой 60-й день рождения. В отношении данного человека существуют некоторые предания, которые могут быть, а могут и не быть истинными. Евсевий приписывает Дионисию Коринфскому утверждение, что этот ареопагит (по имени также Дионисий) стал епископом Афин¹.

И женщина, именем Дáмарь — Присутствие этой женщины наряду с другими, упоминаемыми в следующей части фразы, считается свидетельством того, что на собрании в ареопаге были и посторонние слушатели. Некоторые предположили, что она была одной из тех, кого в других местах Лука называет "знатными" или "почетными женщинами" (см. Деян. 13:50; 17:4, 12), но достаточных письменных свидетельств об этом нет. Хризостом (Златоуст) предположил, что она была женой Дионисия, но греческий текст не вполне таков, каким он был бы, если бы это было верно (если бы в нем был артикль или притяжательное местоимение, связанное со словом "гуне", означающим "жена" или "женщина", то это могло бы быть правильной идеей). Рамсей (Ramsay) предполагает, что она, возможно, была любовницей ("*гетаураи*", как назывались подобные женщины) одного из руководителей города или суда, так как никакая женщина, занимающая уважаемое положение, не могла бы в Афинах присутствовать на общественном собрании, подобно тому, о котором идет речь. Вероятно, те двое обращен-

1 Евсевий. "История Церкви", III, 4; IV, 23.

ных, которых называет Лука, были единственными известными первым читателям Деяний (это обычное предположение относительно того, почему он их называет).

И другие с ними — Возможно, в число этих "других" входят Стефан и его семейство, поскольку он называется как один из первых обращенных в Ахайе (1 Кор. 16:15). Некоторые утверждали, что в этом единственном случае (в Афинах) Павел попробовал свои силы в греческой философии и что он нашел этот метод непригодным для завоевания людей и отворачивания их от греха. Они говорят, что он действительно усердствовал, показывая свое знание этим ученым людям, и в результате его служение в Афинах оказалось неудачным. Доказательство всего этого основывается лишь на одном возможном истолковании 1 Кор. 2:1, 2, где лишь немного времени спустя он пишет, что решил (в Коринфе) не знать у них ничего, кроме Христа, и притом распятого. Автор данной работы отвергает такое истолкование этого места в послании к Коринфянам и отвергает ту идею, что Павел пытался поразить афинян своей ученостью, потому что: (1) Нет никаких свидетельств того, что Павел пытался быть красноречивым. Проповедь в Афинах соответствует общей схеме проповедей Павла, обращенных к слушателям-язычникам¹. (2) Некоторые уверовали. Лишь Евангелие есть сила Божия к спасению. (3) Всегда, когда проповедь приводит в конце концов к обращению кого-либо из слушателей (а здесь их было по меньшей мере шесть), проповедь эта не является неудачей!

Есть люди, которые говорят, что Павел не основал церкви в Афинах. Правда, он не оставался здесь много месяцев, как это бывало в других городах, где он во время своих миссионерских путешествий основывал церкви; но там, где есть шесть верующих, они становятся ядром общины. Правда, нет посланий, адресованных "церкви в Афинах", — но разве мы считаем, что Павел писал послания всем церквям, которые основал? Кто когда-либо читал послание Павла Верийцам? И не забывайте, что в 2 Кор. 1:1 сказано, что послание адресовано "святым по всей Ахайе", а это должно было включать и Афины. Павел никогда не оставлял верующих действовать в одиночку. Из них всегда составлялись общины, или церкви, для взаимного назидания и укрепления в вере.

1 См. общую схему, описанную в комментариях к Деян. 14:15.