

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

ЦЕРКОВЬ НА КРАЮ ЗЕМЛИ

Деяния 13:1 — 28:31

ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ

А. Первое миссионерское путешествие. 13:1-14:28

1. В Антиохии Сирийской. 13:1-3

13:1 —

В Антиохии... были — Здесь начинается третья часть этого исторического повествования, и основной ее темой является деятельность Павла. Антиохия становится центром, из которого распространяется Евангелие. Географически она была расположена на пересечении нескольких из главных путей, сухопутных и морских. Что касается миссионерских путешествий, то студент должен знать три сухопутных миссионерских путешествия и морское путешествие в Рим в достаточной степени, чтобы быть в состоянии перечислить по очереди все посещенные в их ходе города, а также знать в общих чертах, что произошло в каждом городе, и помнить, каковы начальные и завершающие стихи Писания для каждого путешествия. Кроме того, студент должен знать, кто сопровождал Павла в путешествиях, когда на сцену выходит Тимофей, когда появляется Лука и т.д. Все эти сведения окажутся очень полезными, когда надо будет определять время и место написания многих из посланий Нового Завета.

В тамошней церкви — Существовало ли в этом городе с полумиллионным населением несколько церковных общин или только одна большая община? Единственное число слова "церковь" не противоречит ни тому, ни другому. Относительно возникновения и развития церкви в Антиохии см. прим. к Деян. 11:19 и след. стихам. Не забудьте, что "великое число" было обращено до того, как пришел Варнава, и "немалое число" добавилось к ним после его прихода.

Некоторые пророки и учителя — Со служением и обязанностями "пророка" Лука познакомил своих читателей ранее (см. прим. к Деян. 2:17; 11:27 и 15:32). Возможно, здесь, в этом стихе, названы некоторые из тех пророков, которые пришли в Антиохию из Иерусалима (и одним из которых был Агав). Кто из названных был пророком, а кто — учителем, неизвестно. Может быть, все они несли оба эти служения, или же, более вероятно, те из них, которые названы впоследствии апостолами, несли оба эти служения, остальные же из получивших духовные дары несли лишь одно служение.

"Учители" упоминаются в Новом Завете несколько раз¹. Очевидно, это был сан, относившийся к числу временных в новозаветной церкви, точно

1 Кор. 12:28, 29; Еф. 4:11; 2 Пет. 2:1. В отрывке из Послания к Ефессянам двойным термином "пастыри и учителя" названы старейшины, что видно из греческой конструкции, где у двух этих терминов, связанных союзом "и", есть лишь один артикль.

так же как временными были сан апостола и сан пророка. Эти два вида служения не обязательно совпадали, так как между ними проводится некоторое различие как в Деян. 13, так и в Еф. 4:11. Можно было бы сказать, что все пророки были учителями, но не все учителя были пророками. По-видимому, пророк имел большую и более высокую меру Духа, но необходимо помнить, что быть "учителем" значило иметь настоящий духовный дар (1 Кор. 12:28).

Варнава — Этот человек уже ранее был важным действующим лицом в историческом повествовании Луки. См. Деян, 4:35, 36 и 11:22 и след. стихи.

И Симеон, называемый Нигер — "Нигер" — это латинское имя, означающее "черный", и такое прозвище, очевидно, содержало в себе некоторый намек на цвет его кожи. Видимо, он был негром. О нем не известно ничего сверх того, что говорит здесь Лука, хотя некоторые пытались отождествить его с Кириянеянином Симоном, который нес крест для Иисуса (Мк. 15:21). Мы считаем, что обычным способом выражения у древних больше соответствует предположение, что это прозвище было дано Симону для того, чтобы отличить его от других Симонов в Новом Завете.

И Луций Кириянеянин — Кириянея (Кирыны) было названием города (и местности) в Северной Африке (Деян. 2:10; 11:20). Луция не следует путать с Лукой, который позже стал спутником и сотоварищем Павла и автором книги "Деяния (святых Апостолов)" и третьего Евангелия¹. Луций, являвшийся, по-видимому, тем же самым человеком, что и со товарищ Павла впоследствии, когда писалось Послание к Римлянам (Рим. 16:21), был евреем, тогда как Лука был из язычников². Поскольку некоторые из первоначальных проповедников (евангелистов) в Антиохии были кириянеянами, было высказано предположение, что Луций являлся одним из них.

И Манаил, совоспитанник Ирода четверовластника — "Манаил" — греческий вариант написания еврейского имени Менаим³, и сказанное означает, что он, возможно, будучи еврейским мальчиком, оказался тесно связан с семейством Ирода. Ирод четверовластник — это Ирод Антипа, тетрарх Галилеи и Переи, который к тому моменту церковной истории уже был сослан в Галлию⁴. Слово *сунтрофос* (здесь переведенное как "совоспитанник", в ASV — "молочный брат") — это слово, значение которого остается довольно неясным, если иметь в виду наш современный уровень знания. Оно могло означать совместное воспитание или же могло быть даже придворным титулом. Манаил был связан с семьей Ирода и, будучи близок по возрасту к Ироду Антипе, получил образование в Риме вместе с ним и

1 Доводы, выдвигавшиеся некоторыми в поддержку отождествления Луция и Луки, таковы: (1) тот факт, что в Киринах существовала процветающая медицинская школа, а Лука был врачом; и (2) обилие подробностей в этой, 13-й, главе "Деяний" наводит на мысль, что автор лично присутствовал в Антиохии в это время.

2 В Кол. 4:10-14 Лука явным образом рассматривается отдельно от тех, кто "из обрезанных".

3 Не путайте "Манаила" со знаменитым ветхозаветным Менаимом (4 Цар. 15:14-22). Иосиф рассказывает нам, что, когда Ирод Великий был еще юношей, его величие было предсказано есеейским пророком по имени Менаим, или Манаил. Когда это предсказание оказалось верным, Ирод пожелал отблагодарить пророка почетной наградой. Возможно, Манаил, который воспитывался с детьми Ирода, был сыном или внуком этого есея и мальчиком был взят в семью Ирода, что явилось частью почетной награды старому пророку (Иосиф, "Древности", XV.10.5).

4 Не путайте Четверовластника с Иродом Агриппой I, смерть которого была только что описана в Деян. 12. Сравните примечания к Деян. 12:1 и замечания под заголовком "Ирод Четверовластник" в "Вводных исследованиях" относительно ссылки в Галлию.

Архелаем¹. Имея в виду выяснение Лукой обстоятельств и фактов, которые он сообщает в своем Евангелии, можно поинтересоваться, не от Манаила ли узнал Лука о тех мыслях и словах Ирода относительно Иоанна Крестителя и Иисуса, которые сообщаются в Лк. 9:7-9. Какой получается изумительный комментарий к непостижимости способов, которыми Бог творит Свои дела: один из этих мальчиков добился божественной чести быть одним из руководителей христианской Церкви, тогда как другой известен своим позорным поведением, выразившимся в убийстве Иоанна Крестителя и в суде над Иисусом!

И Савл — Тот, кто становится главной фигурой в последующей части книги "Деяния (святых Апостолов)", упомянут здесь последним, возможно, потому, что все остальные были более давними членами церкви в Антиохии.

13:2 —

Когда они служили Господу и постились — Слово "они" относится, по-видимому, скорее к пророкам и учителям, чем ко всей церковной общине, поскольку ближайшее упоминание перед этими словами относится именно к пророкам и учителям. "Служить" — это слово, которому и католические, и протестантские комментаторы посвятили массу комментариев. В греческом тексте этому слову соответствует *leitourgeo*, — слово, постоянно используемое в Ветхом Завете (ЛXX) и в Новом Завете в отношении работы священников и левитов в Храме (Втор. 10:8; Исх. 29:30; Числ. 16:19²; Евр. 10:11). Поэтому легко понять, что католическая церковь заинтересована в этом слове как в одном из свидетельств Писания в поддержку собственной идеи духовенства³, а некоторые протестанты заинтересованы в нем как в доказательстве текстами Священного Писания того, что лишь посвященные в сан священники могут совершать богослужение. Как же мы распутаем такую сложную проблему? Во-первых, можно заметить, что ни в Новом Завете, ни в раннехристианской литературе это слово не ограничено по своему значению лишь церковным богослужением⁴. Во-вторых, хотя и верно, что слово "литургия" (которое имеет специальное отношение к церковной службе, связанной с евхаристией) происходит от этого греческого слова, необходимо помнить, что подобное его употребление принадлежит не новозаветным временам, но связано с более поздней церковной практикой. Поэтому даже если в Деян. 13 действительно говорится о церковной службе, от этого еще очень далеко до доказательства того, что обряд евхаристии может отправлять лишь посвященный в сан священник, так как слову "литургия" не было придано значение исключительно обряда евхаристии вплоть до значительно более позднего времени. В-третьих, поскольку Павел использует слово "служба, служение" для обозначения удовлетворения чьих-либо нужд (Флп. 2:30)⁵, то возможно, что Лука здесь говорит нам о существовании службы помощи бедным в Антиохии, подобной той, которая существовала в Иерусалиме (Деян. 6), но исполнявшейся в данном случае пророками и учителями. Таким образом, мы пришли к выводу, что это слово (которое имеет форму причастия

1 Иосиф, "Древности". XVII.1.3.

2 В Числ. 16:19 в РСРП слов "служить", "служение" нет. — Прим. перев.

3 Рим. 15:16 является еще одним текстом Писания, используемым католической церковью для подтверждения идеи духовенства Новым Заветом. Подобное использование Рим. 15:16 означает явное искажение того, что написано Павлом.

4 Arndt-Gingrich. "Greek English Lexicon of the New Testament" (Chicago: University of Chicago Press, 1957), с. 471, 472

5 В РСРП слов "служба, служение" в Флп. 2:30 нет, но о служении идет речь в связанном с этим стихом ст. Флп. 2:25. — Прим. перев.

настоящего времени, что указывает на действие, продолжающееся в течение некоторого периода времени), может относиться либо к ведению церковного богослужения, либо к повседневному удовлетворению нужд святых — будь то посредством молитв, или обучением в вопросах, связанных с путем к спасению, или наставлением святых, или же оказанием помощи вдовам и сиротам.

Слово "постились" также имеет [в греческом оригинале] форму причастия настоящего времени, что указывает на непрерывно продолжающийся пост. Некоторые высказывали предположение, что христиане соблюдали еврейский пост два раза в неделю (Лк. 18:12), но поскольку антиохийские братья вышли по большей части из язычников (Деян. 11:20, 24), то это представляется маловероятным. Другие обращались за объяснением к "Дидахе", которая учит, что христиане должны соблюдать два поста в неделю, в среду и в пятницу (день предательства Иуды и день Распятия), и что перед крещением должны поститься как принимающий крещение, так и совершающий его¹. Те, кто в предшествующем слове усматривает намек на евхаристию, здесь сразу же говорят о "евхаристии с постом"². Третьи, наконец, высказывают предположение, что пророки и учителя были так заняты, что просто ели на бегу или вовсе не имели возможности поесть, так как были в постоянной работе и движении, поучая, наставляя и творя дела милосердия.

Дух Святой сказал — По-видимому, это было прямое откровение. Возможно, слова Святого Духа были переданы через одного из пророков и/или учителей.

Отделите Мне Варнаву и Савла — В греческом тексте есть небольшая частица *де*, которая не передана в нашем переводе. Она может либо указывать на то, что повеление отделить этих людей дано в ответ на особую молитву, либо означать неотложную настоятельность и важность повеления. Повеление должно было быть выполнено немедленно. Миссионеры должны были быть отделены официальным действием, в ходе одного из церковных богослужений. Это должно быть произведено возложением рук. Когда Варнава и Павел уйдут из Антиохии, церковь в этом городе будет по-прежнему находиться под умелым руководством остающихся пророков и учителей — точно так же, как это было в то время, когда эти двое были посланы с помощью в Иерусалим. Обратите внимание на то, что Варнава все еще упоминается перед Павлом, — это показывает, что он по-прежнему рассматривается как главный из них. Здесь также предлагается миссионерский принцип: лучшие из имеющихся проповедников избираются миссионерами. Почему бы не дать возможности собрату приобрести опыт в общении с людьми и наставлении их? — и к тому же, если Дух направляет его к миссионерской деятельности, церкви могут уверенно его поддержать.

На дело, к которому Я призвал их — Это место не противоречит идее, что Павел уже ранее был призван к тому, чтобы быть апостолом. В действительности оно находится в согласии с ней. Ранее он был призван, говорит Дух; теперь ему предстоит приступить к этой работе. Мы не знаем, когда Варнава был призван к тому, чтобы быть апостолом (он называется

1 Дидахе VIII. 1; VII. 14.

2 Для вопроса о евхаристии с постом и без поста большое значение имеет Мтф. 26:26-28.

апостолом в Деян. 14:4, 14), но Павел был призван приблизительно за десять лет до этого¹.

13:3 —

Тогда они, совершивши пост — Слово "тогда", по-видимому, указывает на новое и особое действие, включавшее пост и молитву. Пост в Новом Завете является действием сознательным и добровольным по своему характеру. Кого обозначает подлежащее этого предложения? Входит ли в число тех, кто имеется здесь в виду, вся церковь или же лишь пророки и учителя? Вероятно, в добровольном посте участвовало все церковное братство, так как оно торжественно готовилось к этой новой миссии в отдаленнейших краях земли.

И молитву — Вероятно, они молились о дальнейших указаниях и руководстве от Господа, а также о благословении для Павла и Варнавы, когда они выйдут на свое поле деятельности.

И возложивши на них руки — Кто возложил руки на Варнаву и Павла? Возможно, это были остальные три пророка и учителя, упомянутые в стихе 1. Возможно, присутствовала вся церковная община, и ее руководители, как представители Церкви, возложили руки на двух отделяемых.

Что передавалось посредством этого возложения рук? Несомненно, не духовные дары, ибо и Варнава, и Павел уже имели их к этому времени. Кроме того, те люди, которые возлагали руки, не были апостолами, так что передавались не духовные дары. Некоторые полагают, что это было официальное рукоположение на служение, но оба они уже выполняли ту же самую работу ранее. Мы приходим к заключению, что цель поста, молитвы и возложения рук ясно указана в контексте; всё это средства, с помощью которых эти двое были "отделены" на дело, к которому были призваны. Это должно было стать торжественным действием, запечатлевающим в сознании Церкви и ее членов серьезность и важность того долга и тех обязанностей, которые должны были исполняться после этого. Участвуя в этой службе, церковь умоляла Бога о том, чтобы Его благословение сопровождало миссионеров, а также показывала свою поддержку и свое одобрение предложенному миссионерскому делу.

Является ли то, что было сделано Антиохийской церковью, прецедентом для обрядов посвящения в сан в наше время? Иначе говоря, являются ли пост, молитва и возложение рук необходимыми элементами, характерными для посвящения в сан проповедников и других должностных лиц Церкви? В дополнительном исследовании, посвященном выбору старейшин и дьяконов, этот вопрос уже подвергся обсуждению². Каждый из этих элементов имеет сегодня свою ценность и свое место, если действия эти сознательно и добровольно выполняются и кандидатом, и церковью при отделении на служение.

Опустили их — Они были посланы на служение церковью, представленной своими руководителями, под водительством Святого Духа.

1 Деян. 26:16-18. Лайфут в своем комментарии к "Посланию к Галатам" (Grand Rapids: Zondervan, 1957, с. 95 и след.), показал, что термин "апостол" никогда не применяется в Новом Завете в отношении кого-либо, кто не удовлетворял бы в полной мере тем требованиям к апостолу, которые изложены в Деян. 1:22. Варнава был призван к тому, чтобы быть апостолом в какое-то время, предшествующее этому повелению отделить его для дела, о котором идет речь. Это могло быть за годы до происходящего, как в случае Павла, или же всего лишь за несколько недель.

2 См. Дополнительное Исследование № 2 в конце главы 6.

В пятом веке Иоанн из Антиохии (известный также как Хризостом, или Златоуст) писал: "Многие не знают о том, что существует Книга "Деяний (святых Апостолов)"¹. Немногим более 100 лет тому назад другой Иоанн (Джон) (на этот раз из Лексингтона в Кентукки, известный также как Дж. У. Макгарви), писал о книге "Деяния (святых Апостолов)", также выражая сожаление о том, что эта книга не слишком известна. Если бы еще один Иоанн, уже в нашем веке, написал комментарий к книге "Деяния (святых Апостолов)", он был бы совершенно прав, утверждая, что эту книгу не знают вполне хорошо. Правда, в наше время христианские Церкви обратили серьезное внимание на особую весть, заключенную в книге "Деяния (святых Апостолов)", а именно: весть о том, что должен делать человек, чтобы спастись. Весть о спасении не следует упускать из вида, но мы сокрушаемся о том факте, что многие из христиан не смогли разглядеть в книге "Деяний" еще одну весть — весть, которой уделяется столь же серьезное внимание, — это ее миссионерская тема, акцент на миссионерском служении. Книга "Деяний" не только отвечает на вопрос: "Что мне делать, чтобы спастись?" — она была также названа "Богодухновенным руководством по миссионерской работе", ибо в ней даны и весть, приносимая христианским миссионером, и описание тех методов, которые он использовал. И то, и другое было внушено Святым Духом. Приносимая нами весть будет той же. Методы, которые мы используем, могут быть такими же, если так укажет Святой Дух.

Далее, кто участвует в этой миссионерской программе, описанной в Деян. 13? Миссионерское путешествие здесь вот-вот должно начаться — и кто же те, кто принимает решения в этом деле? Кто стоит за этими миссионерами, или проповедниками, когда они отправляются в путь? Церковь в Антиохии является единственной церковью, которая участвует в этой миссионерской деятельности. Насколько мы можем судить, апостолы в Иерусалиме не имеют к ней никакого отношения. Они не являются ее зачинателями. Упоминаются Церковь, пророки и учителя и слово Святого Духа. Если вообще кто-нибудь стоял за миссионерскими начинаниями и усилиями, то это — Бог, ибо Он через Свой Дух руководил Церковью. Это приводит нас ко второму методу евангелической работы в Новом Завете. Примером первого метода была жизнь Филиппа, тот факт, что он просто вышел проповедовать Евангелие, отправившись в Самарию. Никто не посылал его; за ним не было никакого миссионерского общества; никакой миссионерской совет не выдавал ему официального подтверждения своего одобрения; он просто отправился в Самарию проповедовать Евангелие, потому что видел в этом нужду. Так и сегодня у нас есть отдельные христиане, которые берут на себя задачу проповедовать Евангелие всюду, где они видят нужду, которую могут удовлетворить. Второй метод, который мы видим здесь, в тринадцатой главе Книги Деяния, заключается в том, что Церковь, руководимая Святым Духом, рассылает миссионеров. Мы имеем здесь церковь в некотором городе, посылающую двоих из числа своих членов в качестве миссионеров. Сходная ситуация сегодня заключалась бы в том, что местная церковная община поддерживала бы своего, имеющего с ней живую связь миссионера².

1 Хризостом (Златоуст) "Проповедь о "Деяниях (святых Апостолов)", I.

2 Имеется некоторое сомнение относительно того, оказывала ли Антиохийская церковь какую-либо денежную помощь Варнаве и Павлу в их миссионерской работе (ср. Флп. 4:15, откуда видно, что во втором миссионерском путешествии Павла лишь Филиппы оказывали ему помощь, когда он был в Македонии); тем не менее имелся живой интерес к миссионерской работе, ради выполнения которой отправились эти двое, и миссионеры регулярно возвращались обратно и отчитывались, когда их путешествия подходили к концу.

2. В Селевкии. 13:4

13:4 —

Сии, бывши посланы Духом Святым — "Путешествия, к которым приступили теперь Савл и Варнава, являются самыми важными из всех, которые когда-либо предпринимались"¹. Они определили ход мировой истории. Невозможно переоценить значение того факта, что именно Сам Святой Дух объявил о необходимости этого дела. Несомненно, многие из нас выросли в городах, где есть члены церкви, и, конечно же, есть те, кто поверхностно связан с церковью и кто будет говорить: "Нам не следует предпринимать никакой миссионерской работы, пока мы не обратим в веру Соединенные Штаты (свой собственный город)". Если бы господствовал этот принцип, то Евангелие никогда не вышло бы за пределы городских стен Иерусалима. Если бы господствовал этот принцип, то вы и я не собрались бы сегодня во имя Иисуса, чтобы изучать Слово. Скорее мы поклонялись бы какой-нибудь палке или какому-нибудь камню и называли их своим богом! Так что мы должны радоваться тому, что новозаветная Церковь не следовала ложным рассуждениям многих людей нашего времени. Несомненно, Евангелие должно было сначала быть проповедано в Иерусалиме, но всегда существуют люди, которые не примут Евангелие, даже когда им представлена возможность его принять; и когда это сделано, то пришло время идти с Евангелием в другое место, как и указано нам здесь Святым Духом.

Мы должны осознать, что первейшим делом Церкви является проповедь Евангелия, и работа проповедника не заканчивается, когда он охватил своей проповедью и обратил всех жителей того места, где он служит. Он должен добиться, чтобы его собратья осознали сказанное Иисусом: "Проповедуйте Евангелие всем народам". Ему, возможно, придется взять на себя инициативу ознакомления общественности с работой миссий, молиться за них, приглашать их для выступлений в церкви, где он служит. Преподаватель библейского колледжа не может гордиться проповедниками, выходящими — в качестве выпускников или учащихся проповедников — из стен учебного заведения, где он преподает, если он обнаруживает, что ему приходится извиняться перед посетителем-миссионером: "Мы еще не начали свою миссионерскую программу; они еще не подготовлены для этого". Если они не подготовлены для этого, они не подготовлены ни для чего! Немногого стоит тот проповедник, который в течение трех лет не начал миссионерскую работу какого-либо рода.

"Посланы Духом Святым", — пишет Лука. Эти слова, возможно, лишь подытоживают то, что было сказано ранее, но использованный глагол *εκπέμπο* — это слово, которое часто обозначает личное руководство и может указывать на то, что Святой Дух ведет апостолов по их пути. Если это так, нам следует предположить, что им было дано новое откровение, направляющее их туда, где необходимо их служение², и это откровение пришло к ним после того, как они были "отделены" церковным братством.

Пришли в Селевкию — Селевкия была основана в 300 г. до Р.Х. Селевком I Никатором, чтобы обеспечить сирийскую Антиохию морским портом.

1 Макгарви, указ. соч. с. 5 (Обратите внимание на то, что работа Макгарви о "Деяниях" разделена на две части, и с главы 13 с цифры "один" начинается новая нумерация страниц его книги).

2 См., как Святой Дух руководит миссионерами в Деян. 16:6, 7.

Этот город был расположен близ устья реки Оронт, там, где она впадает в Средиземное море. Расстояние от Антиохии до Селевкии по воде составляло 41 милю, в то время как по суше оно составляло 16 миль¹. Ее часто называли "Селевкия у моря", чтобы отличить от других городов, носивших то же самое название, и во времена Римской империи она служила военно-морской базой. Студент должен быть способен найти этот город на карте.

Откуда отплыли в Кипр — С тех пор как император Август отдал кипрские медные рудники на откуп Ироду Великому, на Кипр (для работы там) переселилось значительное число евреев. Варнава был уроженцем этого острова и был знаком с условиями жизни на нем. Здесь уже ранее была проведена некоторая евангелическая работа (Деян. 11:19). Церковь в Антиохии была основана отчасти и киприотами (Деян. 11:20). В этих обстоятельствах мы можем усмотреть некоторые причины того, что Дух избрал Кипр в качестве места для миссионерской работы.

3. В Саламине. 13:5

13:5 —

И, бывши в Саламине — Это был крупнейший город на острове, так как он был старой греческой столицей острова. Он находился в юго-восточной части острова (обязательно посмотрите на карте!), и несколько часов морского пути при благоприятной погоде перенесли, вероятно, миссионеров из порта Селевкии в порт Саламина, который в новозаветные времена представлял собой великолепную гавань. Жители Саламина нуждались в спасении, предлагаемом Евангелием; это относилось и к евреям, и к киприотам туземного происхождения, которые по большей части поклонялись Афродите, чей культ включал человеческие жертвоприношения².

Проповедывали слово Божие в синагогах Иудейских — Еврейская колония в Саламине была, должно быть, большой, поскольку речь идет о "синагогах" (во множественном числе)³. По-видимому, они находились в этом городе несколько недель, каждую неделю посещая новую синагогу, — или что-то вроде этого. Апостолы неизменно проповедовали евреям, прежде чем идти к язычникам, ибо так повелел Бог (см. Рим. 1:16 и Деян. 13:46)! Лука сохраняет полное молчание относительно успеха проповеди в Саламине, и Макгарви заключает из этого, что успех был невелик.

Имели же при себе и Иоанна в качестве помощника⁴ — Это был Иоанн Марк, о котором было сказано в Деян. 12:12. Слово, передаваемое здесь словом "помощник", — то же самое, которое обычно переводится как "дьякон" или "(священно)служитель", и в любом из этих слов содержится некоторый намек на то, в чем заключались обязанности Марка. Он, возможно, помогал в таких делах, как перенос багажа, крещение обращенных, принятие необходимых мер для удобства и отдыха апостолов, т.е. делал все то, что могло освободить апостолов от лишних забот для их дела проповеди Евангелия. Другое заманчивое предположение заключается в

¹ Река не была судоходной для морских судов, поскольку на ней было много порогов.

² Согласно Лактанцию, человеческие жертвы приносились здесь время от времени вплоть до правления Адриана. Div. Intit. 1s21.

³ Относительно синагог и богослужения в них см. прим. к 13:15 и Дополнительное исследование N 15 по завершении этой главы.

⁴ В РСП вместо слов "в качестве помощника" стоят слова "для служения". — Прим. перев.

том, что задачей Марка было обучение обращенных, после того как они завоеваны, ибо Лука использует в применении к Марку то же самое слово, которое он употребляет в Лк. 1:2 в приложении к тем, чьим делом было рассказать в качестве очевидцев о жизни Иисуса (Марк был свидетелем некоторой части земного служения Иисуса, но не всего этого служения).

4. В Пафе. 13:6-12

13:6 —

Прошедши весь остров до Пафа — Длина всего острова составляла около 150 миль, но от Саламина до Пафа было лишь около 100 миль. Проповедовали ли они Евангелие, когда шли? Конибер и Хаусон полагают, что не проповедовали, ибо, если Павел следовал обычному для него в последующем правилу, они, вероятно, проповедовали Евангелие лишь в более населенных центрах, предоставляя их жителям вести проповедь Евангелия в окружающих районах. С другой стороны, Рамсей полагает, что глагол "пройти" является в Деяниях специальным термином, означающим "пройти страну или местность в качестве миссионеров"¹. Паф был городом в западной оконечности острова и служил его римской столицей. У него была небольшая гавань, которая не всегда могла дать защиту от господствующих ветров. Там был знаменитый храм, в котором поклонялись Афродите (Венере). Культ этот был печально известен распущенностью жрице-проституток, которые служили в храме. Они также нуждались в Евангелии!

Нашли они некоторого волхва — Относительно слов "волхв" или "волшебник" смотрите комментарии к Деян. 8:9. Здесь использовано слово *Magos*, то же самое слово, которое в Мтф. 1:2 переведено как "мудрец"², но здесь оно явным образом употреблено в дурном смысле³. Следует обратить внимание на то, что ни в Ветхом Завете, ни в Новом Завете — нигде не высказывается одобрение волхвам или предсказателям. Ветхий Завет повелевал очистить страну от колдунов и колдуний, предавая их смерти! Это должно означать для нас, что христиане не имеют вовсе никакого права обращаться к спиритическому медиуму, предсказателю, астрологу или еще какой-либо личности такого рода или оказывать им поддержку или финансовую помощь. Если какой-нибудь христианин это делает, то это, по-видимому, показывает, что он потерял веру в Господа Иисуса Христа и в достаточность Его Слова как источника руководства и направляющих указаний в жизни. Так что, братья христиане, не поддавайтесь искушению СОГРЕШИТЬ, обращаясь к предсказателю и получая предсказание своей судьбы (обратите внимание на слово "согрешить", поскольку, по-видимому, это именно то, что происходит, когда христианин поступает таким образом)⁴.

Лжепророка, Иудеянина — Подобно многим оккультистам XX века, этот служитель дьявола претендовал на то, что является пророком Бога. Лука говорит, что его претензии были необоснованными, ложными! Таковы же и претензии современных чародеев и колдунов, если они утверждают, что являются пророками Бога.

1 William Ramsay. "St. Paul the Traveller and Roman Citizen" (Grand Rapids: Baker Book House, 1960), c. 72, 384.

2 В РСП в Мтф. 1:2 также стоит слово "волхвы". — Прим. перев.

3 Слово это имело связанный с ним дурной смысл уже во времена Софокла (Oed. Rex 387).

4 За дальнейшими сведениями на эту тему обращайтесь к дополнительному исследованию после главы 19.

Именем Вариисуса — Это имя образовано от имени отца. "Вар" означает по-сирийски "сын". "Иисус" или "Иошуа" было распространенным именем среди евреев. Некоторые люди среди евреев утверждали, что, помимо их священных книг от Иеговы, существуют некоторые книги (идушие от Соломона), в которых содержатся сведения о чарах и заклинаниях и о том, как ими пользоваться. Возможно, Вариисус имел в своей библиотеке некоторые из этих книг.

13:7 —

Который находился с проконсулом, Сергием Павлом — Остров Кипр поочередно переходил от правления проконсула к правлению прокуратора и обратно¹. Страбон (XIV) рассказывает нам, что остров первоначально был имперской провинцией, но в 22 г. до Р.Х. он был передан Августом Сенату². При Адриане он управлялся прокуратором и снова проконсулом — во времена Севера. В течение долгого времени скептики доказывали, что там, где Лука называет Сергия проконсулом, в Библии допущена ошибка. Они настаивали на том, что он должен был бы назвать его прокуратором. За годы, прошедшие с тех пор, как критики впервые подвергли резкой критике историческую точность Луки, в Курии и Цитии были найдены монеты и надписи, относящиеся к времени Клавдия, в которых титул проконсула отнесен к Коминию Проклу, Юлию Кордуо и Л. Аннусу Бассусу — все эти лица должны были быть непосредственными приемниками Сергия Павла. Еще позже в Соли была найдена монета с надписью "Проконсул Павел", и точность рассказа Луки в очередной раз была подтверждена³. Высказывалось предположение, что проконсулом Кипра был тот же человек, который известен как Луций Сергий Павел и который был уполномоченным, отвечавшим за улицы Рима во время правления Клавдия.

Мужем разумным — Соответствующее греческое слово трудно перевести, поскольку оно выражает множество таких понятий, как "рассудительный, беспристрастный, культурный, жаждущий выяснить истину". Оно, возможно, означает даже, что он был не удовлетворен своей языческой религией. Для того, чтобы это утверждение не ввело нас в заблуждение, нам следует помнить, что

"... эти государственные деятели и полководцы той эпохи имели обычное обо всех важных делах советоваться с оракулами и авгурами и держать при себе кого-нибудь, кому приписывалась способность истолковывать предзнаменования благоприятных событий или бедствий. [Мы не назвали бы его очень разумным, раз он имел при себе сопровождавшего его лжепророка. Но поскольку среди евреев раньше бывали истинные пророки,] Павел проявил наличие некоторого здравого смысла, доверяя так называемому пророку из этого народа, а не из какого-нибудь языческого народа. И когда в Паф пришли два еврея, утверждающие, что они несут новое откровение от Бога Израиля, тот же здравый смысл побудил его послать за Варнавой и Савлом"⁴.

Сей, призвав Варнаву и Савла — Вероятно, они уже проповедовали в Пафе, и разумность того, что они проповедовали, достигла ушей прокон-

1 Во введении мы дали объяснение характера должностных прав и обязанностей проконсула и прокуратора.

2 Dio Cassius, LIII. 12. LIV. 4.

3 Luigi Palma DeCesnola. "Cyprus, Its Ancient Cities, Tombs and Temples". (London, 1877), с. 425.

4 Магтарви, указ. соч., с. 8.

сула; последний же по необходимости должен был знать, что происходит в стране, за управление которой он отвечает.

Пожелал услышать слово Божие — Использованный глагол *επιζητεο* в классическом греческом означает "задавать вопросы" кому-либо. Задавал ли Сергей Павел проповедникам какие-то вопросы, чтобы выяснить обстоятельства, связанные с той вестью, которую они проповедовали? Был ли он просто несколько суеверен, полагая, что эти люди смогут предсказать ему его будущее (подобно тому, как он мог бы разузнавать свое будущее у любого прорицателя), или же слова Луки, что он был "мужем разумным", исключают такую возможность? Если слово "разумность" включает указание на его недовольство своей языческой религией, тогда то, чего в действительности хотел Павел, — это узнать что-то более серьезное, прочное и удовлетворительное, чем то, что ему было известно. Он действительно был озабочен своим спасением.

13:8 —

А Елима волхв, — ибо то значит имя его — Елима (Элима) — это греческое написание арабского слова, либо "улема" ("сильный"), либо "алим" ("мудрый"). Это имя дает нам некоторое представление о том, каковы были претензии Варисуса в отношении своей личности¹.

Противился им — Он противился посланцам Бога. Пытался ли он использовать свои чары, заклинания и глаз или же просто говорил всякую полуправду о христианской весте?² Что бы он ни делал, его побуждения несомненно определялись пониманием того, что если влияние Варнавы и Павла распространится на проконсула, то он потеряет свою работу. Дьявол всегда находит способ заставить своих слуг противодействовать Евангелию. Часто мотивом, к которому он обращается, является своекорыстие — как это было и в случае Елимы.

Стараясь отвлечь проконсула от веры — Он старался удержать Сергея Павла от того, чтобы тот стал христианином. "Вера" обозначает здесь либо христианскую религию, либо совокупность доктрин, в которые веруют христиане и которые не только указывают правильное направление, но и раскрывают ложность и греховность магии и колдовства.

13:9 —

Но Савл, он же и Павел — Это последнее место в "Деяниях", где Лука называет апостола именем "Савл" (за исключением тех случаев, когда говорится о его предшествующей жизни, Деян. 22:7 и 26:14). Мы мало знаем о причинах и о точном времени смены имени. Все, что мы можем сделать, это резюмировать некоторые из предположений.

Когда имя Савла сменилось на "Павел"? (1) Возможно, родители дали ему два имени, одно имя еврейское (в честь царя Саула в Ветхом Завете), а другое — языческое ("Паулус" по-латыни значит "маленький, карликовый"). (2) Возможно, Павел сам принял латинское имя, как подходящее

1 Обратите внимание на то, что "Елима" является переводом слова "волхв", а не переводом имени Варисус.

2 То же самое слово использовано в 2 Тим. 3:8 применительно к волхвам, которые "противились" Моисею. То, что делали они, может дать некоторое представление о том, что делал Елима, пытаясь повлиять на Сергея Павла.

к его собственной самооценке, ибо он часто называл себя меньшим, чем другие апостолы. (3) Возможно, его физические размеры побудили других дать ему прозвище, которое к нему и пристало, хотя подобное предположение — о том, что он был низкорослым, — по-видимому, не очень хорошо согласуется с тем, что сказано о нем в Деян. 14:12. (4) Возможно, имя первого обращенного им знаменитого человека, Сергия Павла, было дано Савлу в память о том, что произошло на острове Кипр¹.

С вопросом, когда произошло изменение его имени, связан вопрос: "Почему? (1) Фоукс-Джексон высказывает предположение, что причиной изменения имени является то, что здесь находится начало "Павлова источника" в повествовании Деяний². Мы ответим, что нет никаких указаний на то, будто Деяния являются лишь компиляцией сочинений различных авторов. Мы отвергаем этот вывод современной недоброжелательной критики. (2) Иероним и Августин выдвинули мысль, что члены миссионерской группы изменили имя Павла по причине исключительно смелого и устрашающего способа, которым Елима был приведен к молчанию, а Сергей Павел — к убеждению в истинности Евангелия. Согласно этому предположению, такое изменение было легко произвести, поскольку требовалось переменить лишь одну букву, чтобы "Савл" превратить в "Павел". Павел вынужден был принять это имя, и он использует его во всех своих посланиях. (3) Возможно, самое удачное предположение заключается в том, что Павел сам принял языческое имя (то, которое ему дали родители), поскольку теперь он трудился среди греков и римлян. Это входило в его стремление стать всем для всех, чтобы завоевать как можно большее число из них.

Исполнившись Духа Святого — Причастию в форме аориста "исполнившись"³ давалось два различных объяснения. Слово "исполнился" иногда употребляется для обозначения крещения Святым Духом, как, например, в Деян. 2:1 и след. стихах. Этот стих, следовательно, мог бы означать следующее: "До события, описанного в Деян. 13:9 и след., Павел исполнился (был крещен) Святым Духом, и в результате того, что он был, таким образом, уполномочен и наделен силой в прошлом, он оказался способен поразить Елиму, как это вскоре будет описано". Другое объяснение основано на том, что временная форма аориста указывает на одноразовое действие. Говорится поэтому, что причастие подразумевает стремительное вхождение духовной силы как раз специально для того, что будет сделано в отношении Елимы. На основании этого также высказывается мысль, что эти дары не пребывали постоянно в тех, кому они были даны, но что апостолы и получившие духовные дары люди получали соответствующие силы как раз тогда, когда они в них нуждались. Вполне возможно, что обе эти идеи, выдвинутые для объяснения данного стиха, верны, а именно: что человек, который был крещен Святым Духом, наделялся силой время от времени, тогда, когда это требовалось. В данном случае Дух дал Павлу силу обнаружить грех Елимы, произнести божественный приговор и наложить наказание.

1 Некоторые обстоятельства заставляют нас отвергнуть это последнее предположение. Во-первых, Лука вводит имя Павел как имя, которое он также имел, в этом есть указание на то, что оно было у него уже длительное время. Во-вторых, эти слова должны были бы завершать стих 12, а не стоять в стихе 9, если имя должно было напоминать об обращении Сергия Павла. И, наконец, несомненно, были люди, обращенные проповедью Павла и раньше, перед этим. Если Павел собирался взять имя в честь своего первого знаменитого обращенного, то это было бы сделано задолго до того.

2 F.J.Foakes-Jackson, and Kirsopp Lake. "The Beginning of Christianity" (Grand Rapids: Baker Book House, 1965), Vol. IV, p. 145.

3 Причастие в форме аориста указывает на действие, предшествующее действию главного глагола.

И устремив на него взор — Лука использовал это и подобные выражения и раньше, в Деян. 1:10; 3:4 и 6:15. Некоторые полагают, что эти слова являются одним из имеющихся в Новом Завете указаний на то, что Павел страдал болезнью глаз и ему было трудно что-либо рассмотреть; для того чтобы рассмотреть Елиму, ему приходилось напрягаться. Однако имеется очень мало свидетельств в пользу того, что у Павла был подобный физический изъян¹. Несомненно, данное греческое слово не является доказательством, так как оно точно так же может описывать устремленный на что-либо взгляд человека, не имеющего никакой глазной болезни.

13:10 —

Сказал: о, исполненный всякого коварства и всякого мошенничества² — Слово "коварство" является переводом слова "долос", которое означает "приманка, наживка" (вроде тех, которые используются при ловле рыбы или для поимки животных). Это слово указывает на то, что Елима использовал свою магию для того, чтобы заманить и уловить проконсула, и сам понимал это. Слово "мошенничество" передает слово "храдиоургиас", которое буквально значит "легкость работы", ловкость какого-либо действия. Оно указывает на то, что действия волхва (левитация, телекинез и т.д.) осуществлялись с помощью ловкости и хитрости, чтобы провести и обмануть проконсула.

Сын дьявола — Этим обвинением Павел говорит Елиме, что тот находится под влиянием дьявола. Совершенно аналогично человек, который сегодня участвует в занятиях магией, как это делал Елима, также будет орудием дьявола, поскольку он будет способствовать осуществлению желаний и намерений дьявола. Некоторые полагали, что здесь возможно намеренное противопоставление значения еврейского имени этого человека: "сын Иисуса (Варисус)" — и выражения "сын дьявола".

Враг всякой правды — "Правда" (или "праведность") — это слово систематически используется в Библии для обозначения Божьего пути спасения человека, который, если человек его принимает, имеет своим результатом праведную жизнь этого человека. Действия Елимы (по замыслу и наущению дьявола) были направлены и против спасения человека, и против его праведной жизни.

Перестанешь ли ты совращать с прямых путей Господних — Маги и волшебники, в том числе и современные, занимаясь своим оккультным искусством силой дьявола, будут с настойчивостью утверждать, будто они делают это силой Божией. Они даже будут указывать на примеры из Библии, которые, по их утверждению, сходны с тем, что делают они (как, говорят они, восхищение Филиппа от Ефиопянина есть пример телепортации, а внезапные явления ангелов оказываются просто примером материализации). Об этом вопросе будет сказано больше в дополнительном исследовании после главы 19, но да будет со вниманием отмечено, что Павел, исполнившись Святого Духа, говорит, что такие претензии неосновательны и ложны. Напротив, эти претензии извращают ("делают кривы-

1 В комментариях к Деян. 9:17 мы уже упоминали о предположении, будто у Павла было плохое зрение, и отвергли его. Для "доказательства" этой теории используются также стихи о "жалге в плоть" Павла (2 Кор. 12:7) и Гал. 4:15, но оба эти стиха могут получить объяснение, весьма далекое от хронической офтальмии.

2 В РСФ вместо слова "мошенничества" стоит слово "злодейства". — Прим. перев.

ми”) пути Господа; они являются дьявольскими способами подделки и искажения истины!

13:11 —

И ныне, вот, рука Господня на тебя — Как уже было показано в подстрочном примечании к Деян. 11:21, это выражение указывает на божественную кару (Исх. 9:3; Суд. 2:15; 3 Цар. 18:46; 1 Цар. 5:6 и след.; Пс. 31:4; Иов. 19:21; Иез. 1:3; Евр. 10:31). То, что апостолы могли с помощью силы Божией налагать кару, видно из 1 Тим. 1:20 и Деян. 5:1-11.

Ты будешь слеп — Этим внезапным и чудодейственным наказанием Елима будет приведен к благоговейному страху и смирению, и, возможно, это побудит его к покаянию. Свидетелей же, таких, как проконсул, это убедит в том, что он обманщик и что Евангелие истинно.

И не увидишь солнца до времени — Тот, кто не может видеть солнца, совершенно слеп. Почему было выбрано именно это конкретное наказание, мы не знаем, но интересно, не вспомнил ли Павел то время, когда слепота, которую он претерпел, дала ему возможность видеть гораздо лучше своими духовными глазами? Слова “до времени” указывают на то, что наказание будет снято, когда прекратится его противодействие Христу. Было мило-сердно определено, что его слепота не будет постоянной и окончательной, но предназначена служить не только наказанием, а также и средством для приведения его к покаянию. И в ранней церкви существовало предание, согласно которому этот человек действительно стал христианином. Ориген писал: “Павел, с помощью слова поразив его слепотой, с помощью страдания обратил его к благочестию”¹.

И вдруг напала на него мгла и тьма² — “Вдруг” есть слово, характерное для Павла, оно означает “тотчас, на месте”. Слово “мгла (дымка)” является одним из обычных в медицине слов, используемых для описания болезни глаз. Гиппократ (отец медицины) использовал это слово для обозначения угасания зрения вследствие высыхания или нарушения жидкостей в глазном яблоке. Слово “тьма” указывает на то, что все стало черным. В тех же самых медицинских работах это слово обозначает конечную стадию слепоты. Он более не мог видеть, не мог различать цвета, не мог отличить света от тьмы. Он был полностью слепым!

И он, обращаясь туда и сюда, искал вожагого — Вот еще один выразительный штрих — Лука изображает человека, который внезапно слепнет, затем бродит, спотыкаясь, по комнате и просит кого-нибудь помочь ему. И форма, в которой стоит глагол (“обращаясь”), означает, по-видимому, что никто не предлагал ему помощи. Чудо было настолько поразительным, что его свидетели были очень напуганы и никто не осмеливался даже предложить ему руку, чтобы помочь ему и отвести его туда, куда он хочет идти.

“Когда он бродил, нащупывая себе путь и обращаясь то к одному, то к другому из перепуганных свидетелей с просьбой отвести его за руку, ложность и порочность его претензий оказывалась практически признанной; и божественная миссия апостолов получила наглядное выражение и подтверждение”³.

1 Adam Clarke. "Commentary on the Holy Bible" (New York: W. and P.C. Smith, 1823), Vol 5, p. 794.

2 В РСП: "И вдруг напал на него мрак и тьма". — Прим. перев.

3 Макаргви, указ. соч., с. 9.

13:12 —

Тогда проконсул, увидев происшедшее, уверовал — Как мы указывали ранее, чудеса в Библии предназначались для того, чтобы удостоверить весть, — и это справедливо и в данном случае. Было сказано, что "слепота Елимы открыла глаза проконсулу". "Уверовал" — это слово является способом, с помощью которого Лука говорит, что он стал христианином; он покался и принял крещение (ср. прим. к Деян. 8:12 и 11:21).

Дивясь учению Господню — Обращение проконсула не представлено здесь результатом одного только чуда. Здесь, как и во всех случаях обращения, имеется слушание Слова, от которого приходит вера. Родительный падеж здесь, вероятно, является объектным родительным падежом, и слова эти означают учение о Господе, учение, в котором Господь Иисус является главной темой. Удивление могло проистекать из неожиданности того открытия, что Господь в действительности против всего оккультного и тайного и отвращает от него людей.

5. В Пергии. 13:13

13:13 —

Отплывши из Пафа, Павел и бывшие при нем — Слово "отплывши" означает здесь именно "отправиться в плавание". Слова "бывшие при нем" относятся к Варнаве, Иоанну Марку и, возможно, к нескольким недавно обращенным, принявшим христианство во время их миссионерской работы на Кипре, ибо было вполне обычным делом, что некоторые из обращенных в христианство путешествовали вместе со своими учителями, — это было какой-то формой ученичества. Таким способом в Ранней Церкви люди обучались, готовясь к служению. Начиная с этого момента Павел воспринимается как глава миссионерской группы и в дальнейшем называется первым (за двумя существенными исключениями; см. Деян. 14:12 и 15:12, 25). Знаменательно, что Павел настолько определенно стал главой, что остальные называются просто "бывшими при нем".

Прибыли в Пергию, в Памфилию — Памфилия была одной из провинций Малой Азии (земли, которую мы теперь называем Турцией). Она была расположена приблизительно в 100 милях к северу от Кипра и граничила с Киликией на востоке, Ликией — на западе и Писидией — на севере; южную же ее границу составляли воды Средиземного моря. Пергия была столицей этой провинции. Она была расположена не на морском берегу, но на расстоянии около семи миль вглубь суши на берегах реки Кестроса. На горе вблизи от города стоял знаменитый храм Дианы. Сейчас в Пергии имеются значительные по занимаемой ими территории греческие и римские развалины.

Но Иоанн, отделившись от них, возвратился в Иерусалим — Из Деян. 15:37-39 ясно, что причина возвращения Марка в Иерусалим была сочтена Павлом недостойной — настолько, что Павел не пожелал иметь его спутником в другом путешествии. Предлагались различные объяснения поведения Марка (в действительности мы можем только гадать о его мотивах). Некоторые предполагают, что он был недоволен тем, что Варнава больше не является главой миссионерской группы, а его место занял Павел. Другие высказывают мнение, что он отказался продолжать путешествие, поскольку

испугался опасностей в будущем. Хаусон полагает, что им двигал страх перед разбойниками; этих разбойников им с большой вероятностью предстояло встретить в горах, которые они должны были пересечь при продвижении вглубь по направлению к Писидии. Он пишет:

"Ни в одном месте, ни в какой группе населения, среди которого когда-либо путешествовал Павел, не было большого изобилия этих "опасностей от разбойников", о которых говорит он сам, чем среди диких и необузданных кланов в Писидийских горных районах"¹.

Высказывались и предположения, что опасностью была болезнь (малярия). Рамсей предположил, что Павел заболел малярией в низинных районах Памфилии и решил идти в более высокие места, чтобы освободиться от нее, — так что теперь, когда миссионерское путешествие оказалось более длительным, чем это ожидалось вначале, Иоанн направился в Иерусалим. В пользу теории Рамсея говорит тот факт, что в Гал. 4:13-15 Павел напоминает галатам, что первый раз он пришел в Галатию потому, что был больным. Были предположения, что Марк затосковал по дому и поэтому вернулся на родину. Еще одно предположение заключается в том, что причиной возвращения были трудности путешествия. Какова бы ни была причина, позже Марк доказал свою пригодность быть служителем Иисуса Христа и свою ценность не только Варнаве, но и Павлу (Кол. 4:10; 2 Тим. 4:11).

6. В Антиохии Писидийской. 13:14-52

13:14 —

Проходя от Пергии — Миссионеры, по-видимому, не задержались надолго в Пергии. Если Павел действительно был поражен малярией, как это предполагает Рамсей, то они, должно быть, поспешно покинули ее, надеясь на ослабление лихорадки у Павла.

Они же... прибыли в Антиохию Писидийскую — Оставив Пергию, они прошли около 100 миль на север до Антиохии Писидийской; более чем вероятно, что они шли при этом по одному из древних торговых путей. Лука не рассказывает нам об опасностях и трудностях путешествия через горы, но, несомненно, они столкнулись с некоторыми из опасностей, о которых впоследствии упоминал Павел (2 Кор. 11:26). На этом месте в наше время имеются значительные по площади развалины, свидетельствующие о том, что Антиохия Писидийская была большим городом на главном пути между Эфесом и Киликией. Она называлась Антиохией Писидийской, чтобы отличить ее от Антиохии Сирийской и ряда других городов, которые также назывались Антиохиями (подобно Антиохии на Меандре, или Антиохии Карийской); все они были первоначально построены Селевком I Никатором и названы в честь его отца Антиоха. Плато, на котором стояла Антиохия, господствовало над дорогой, пересекавшей с востока на запад ту страну, которую мы теперь называем Турцией; оно было типичным образцом тех мест, где Селевк обычно основывал города. Он основывал город в любом месте, где это усиливало его господство над местными кланами и племенами. Во времена Римской империи — а для этой области это означает с 39 г. до Р.Х. — Антиохия Писидийская была столицей провинции Южная Галатия. В 6 г. до Р.Х. она была сделана Августом

¹ W.J.Conybeare and J.S.Howson, "The Life and Epistles of St. Paul". (London: Longmans, Green and Co, 1873) p. 130.

римской колонией, и после этого горожане, родившиеся в ней, имели римское гражданство и некоторые другие права. В более ранние времена евреи пользовались доверием Селевкидов как их сторонники; они нашли приют во многих городах, которые он основал. Таким образом, когда в Антиохию Писидийскую пришли проповедники, в ней имелось значительное еврейское население.

И, вшедши в синагогу в день субботний — Хотя Павел и Варнава были посланы со специальной миссией к язычникам, они, тем не менее, пользовались любой возможностью предложить Евангелие сначала евреям. Пользуясь современным языком, они работали сначала с "наиболее перспективным клиентом". Использование Лукой определенного артикля перед словом "синагога" заставляет нас предположить, что в городе была всего одна синагога, однако там имелась большая еврейская община, так как 2000 семей были переселены туда Антиохом Великим¹. Выражение "в день субботний" не обязательно означает, что это была первая суббота после их прибытия. Возможно, они уже посвятили какое-то время евангелической работе в городе, прежде чем произошло это решающее событие.

Сели — Скорее всего это означает, что они сели так же, как и все остальные молящиеся, хотя некоторые высказывали идею, что они сели на одно из передних мест, где обычно сидели раввины (показавши тем самым, что они ожидают, чтобы их пригласили выступить).

13:15 —

После чтения закона и пророков — Смотрите Дополнительное Исследование № 15, озаглавленное "Синагога и службы в ней", по завершении этой главы, а также примечания к Деян. 6:9 и 9:20 относительно синагоги и чтения Закона Моисеева и пророков во время субботнего богослужения.

Начальники синагоги послали сказать им — Их должность ("начальники синагоги") давала им полномочия принимать меры, чтобы не произошло чего-либо неуместного и неподходящего во время богослужения, а также вести богослужение, выбирая кого-то для чтения текстов, кого-то — для молитв и кого-то — для произнесения проповеди. Обычно в синагоге было лишь одно такое должностное лицо, но в большой синагоге их могло быть несколько (ср. Мк. 5:22).

Мужи братия! если у вас есть слово наставления к народу, говорите — Возможно, Павел и Варнава уже раньше просили разрешения говорить, или же, поскольку они были гостями (возможно, если это была не первая их суббота в городе, стало уже известно, что они пришли в город с вестью, которую должны объявить), им и предложили говорить.

13:16 —

Павел, встав и дав знак рукою, сказал — В Лк. 4:20 отражен обычай евреев в Палестине сидеть, обращаясь с речью к слушателям. Обычаем же, принятым среди греков и римлян, было стоять, обращаясь к слушателям (Деян. 17:22). Даже несмотря на то, что он находится в еврейской синагоге, Павел использует римский способ, встав, чтобы обратиться к собравшимся

¹ William M. Ramsay, "A Historical Commentary on St. Paul's Epistle to the Galatians", (Grand Rapids: Baker Book House, 1965), с. 191.

для поклонения Богу. Он делает привычное для него движение, чтобы привлечь внимание слушателей.

Мужи Израильтяне — "Евреи, слушайте!" В следующих нескольких стихах "Деяний" излагается первая записанная проповедь Павла. Он начинает с изложения многих событий прошлой истории евреев. Возможно, это произошло под влиянием текстов из Писания (закона и пророков), которые только что были прочитаны, как мы покажем в комментариях к следующему стиху.

И боящиеся Бога! — Это выражение было использовано в Деян. 10:2 для обозначения прозелитов врат. Слушатели Павла состояли как из потомков Авраама, так и из обращенных в иудейскую религию.

Послушайте — Обычное направление, которое принимала проповедь, обращенная к евреям, было — убедить слушателей в той истине, что Иисус Назарянин был долгожданным Мессией. И к этому учению Павел вскоре и перейдет в своей проповеди в синагоге в Антиохии. Начать с такого утверждения, не подведя под него подходящего основания, значило вовсе не достичь цели. Зная, что евреи любят слушать изложение своей истории и что такой способ действия сделает их более восприимчивыми к остальной части проповеди, которую он собирался произнести, он, скорее всего, начинает с текста из Писания для этого дня и повторяет вкратце эту историю, особенно подчеркивая замысел Божий послать в мир Спасителя. Основные истины, изложенные в проповеди Павла, таковы: (1) Иисус есть исполнение истории отношений Бога с Израилем. (2) Иудеи в Иерусалиме отвергли Его, но, распявши Его, они выполнили волю Божию. (3) Бог исполнил Свое обещание, данное отцам, воскресив Его из мертвых. (4) Благословение прощения грехов и оправдания, которого не может дать закон, предлагается теперь во имя Иисуса всем, кто уверует.

13: 17 —

Бог народа сего — Здесь начинается часть проповеди об отношениях Бога с Израилем. Его начальные слова: "мужи Израильтяне", — а теперь и "народа сего" [Израиля] — апеллировали к их национальной гордости и к чувству, что они являются чем-то особым в Божием замысле. Бог имеет в виду для Израиля особое предназначение, общаясь с ним и защищая его, как Он это делал.

Избрал отцов наших — Это выражение напоминает о призвании Авраама, Исаака и Иакова, а через них призвании этого народа к тому, чтобы он был избранным и собственным Его народом (Втор. 6:6, 7).

И возвысил сей народ во время пребывания в земле Египетской — Во время пребывания евреев в земле Египетской они были "возвышены". Вспомните обо всех почестях и наградах, дарованных Иосифу, о чудесах, сотворенных в его интересах, о чрезвычайном преумножении евреев в Египте. Слово "возвысил" есть в греческом тексте Ис. 1:2 (тогда как английский перевод гласит: "Я воспитал детей"), и, может быть, это начальное заявление в проповеди Павла является отголоском текста, только что прочитанного из закона и пророков. Предполагается, что слова Павла являются отголоском текста из Писания, читавшегося в этот день, основывается на двух фактах: (1) в Деян. 13:17-19 есть три весьма специфиче-

ских греческих слова, которые также встречаются в Ис. 1 и во Втор. 1-3¹; (2) эти два отрывка из Ветхого Завета составляют текст Писания, предназначенный для чтения в синагоге в 44-ю субботу каждого года, где-то в июле или августе².

И мышцею вознесенною вывел их из нее — Выражение "вознесенная мышца" символизирует огромную мощь. Исторический намек относится к казням, насланным на Египет, к переходу через Красное море и к победам над врагами (Иерихон и т.д.).

13:18 —

И около сорока лет времени — Около сорока лет они шли из Египта в землю Ханаанскую (Исх. 16:35; Числ. 33:38; и см. прим. к Деян. 7:42).

Терпел их в пустыне³ — Написанный на полях рукописи вариант текста гласит: "Он носил их на своих руках, как кормилица, в пустыне". Здесь есть различия в рукописных вариантах, в некоторых вариант *тропофоресин* (переданный здесь как "терпел"), в других — вариант *тропофоресин* (переданный как "носил, как кормилица"). Первый вариант имеет больше подтверждений, но последний лучше соответствует контексту вследствие наличия в нем сглаживающих сопутствующих значений⁴. Слово "терпел" подразумевает, что поведение евреев в пустыне было таково, что оно сердило Бога, однако Он кормил их манной и заботился о них на протяжении всех их блужданий по пустыне.

13:19 —

И, истребив семь народов в земле Ханаанской — Слово "истребив" равносильно словам "покарав", "покончив с ними как с народами", "лишив их суверенитета и власти". Как показывает даваемый в Ветхом Завете рассказ о завоевании земли обетованной, евреи не истребили эти семь народов поголовно, так как многие из них остались в этой земле. Эти семь народов были: хеттеи, гергесеи, аморреи, хананеи, ферезеи, свеи и иевусеи (Втор. 7:1; Исх. Нав. 3:10; Неем. 9:8). Вся земля была названа по названию одного из этих главных народов (Ханаан).

Разделил им в наследие землю их — Рукописи, лежащие в основе Библии короля Якова, сообщают о "разделе земли в удел"⁵, как это записано в Исх. Нав. 14 и 15. Однако вызывающие большее доверие рукописи, лежащие в основе перевода ASV, сообщают не о "разделе земли в удел", но о "разделении (распределении) ее в наследие". Как уже отмечалось в наших комментариях ранее, это третий случай, когда Павел, возможно, восполь-

- 1 Эти три слова: "возвысил", "отдает... во владение" и "разделил им на уделы". Первое слово встречается в Ис. 1:2, а второе и третье — во Втор. 1:21 и 3:28.
- 2 Конечно, необходимо помнить, что современное расписание чтений (отрывков из Писания, предназначенных для чтения в разные субботы) было записано через несколько сотен лет после жизни Павла. Насколько точно записанное расписание соответствует действительной практике во времена Павла, определить невозможно, если только не считать вероятным, что записанное расписание представляло собой попытку закрепить и сделать постоянным то, что в течение долгого времени помнилось как установленный обычай.
- 3 В РСП: "питал их в пустыне". — Прим. перев.
- 4 В R.J. Knowling "Acts" в "Expositor's Greek Testament (Grand Rapids: Eerdmans, 1967), Vol. II, p. 292 дается хорошее обсуждение затронутых здесь текстологических проблем.
- 5 Выражение "by lot" в англ. тексте можно перевести и как "в удел", и как "по жребию"; первый вариант находится в согласии с текстом Исх. Нав. 14 и 15 в РСП. — Прим. перев.

звался в начальной части своей проповеди словами из текстом Писания, читавшихся в этот день.

13:20 —

И после сего — После того, что упомянуто в стихах 17-19.

Около четырехсот пятидесяти лет — Этот отрывок причинил много забот комментаторам, особенно тем из них, которые комментируют текст Библии короля Якова. Трудность заключалась в том, чтобы примирить Деян. 13:20 (в том виде, в котором он дается в KJV) с 3 Цар. 6:1. Коротко говоря, проблема такова: согласно 3 Цар., Соломон начал строительство храма спустя 480 лет после Исхода из Египта, — но судя по проповеди Павла (согласно тому, как толкуется 13:20 в KJV), он должен был начать строительство спустя 573 года после Исхода¹.

Разрешение этого предполагаемого противоречия в Библии — разрешение, которое было до сих пор приемлемо для многих, — заключается в том, что Павел принимал хронологическую систему, совершенно отличную от хронологической системы Ветхого Завета, но большей частью принимавшуюся образованными евреями его времени. Иосиф Флавий, например, отводит 592 года на период от Исхода до строительства Храма². Но это решение не вполне удовлетворительно, поскольку оно оставляет без объяснения расхождение с 3 Цар. 6:1. Разумеется, если бы не это расхождение, не было бы ничего странного в том, что Павел следует той же самой традиционной хронологии, что и Иосиф Флавий, даже если она отличается от хронологии нынешнего еврейского текста Ветхого Завета.

Обратите, пожалуйста, внимание на то, что в NASV (как и в большинстве современных греческих текстов, в рукописях Алеф, А, В, С и многочисленных древних переводах) слова "около 450 лет" являются частью стиха 19 (а не стиха 20, как в KJV). Таким образом, Павел сказал (вовсе не то, что период Судей длился 450 лет, а то), что промежуток времени между избранием "отцов наших" (часто датируемым моментом рождения Исаака) и распределением земли во времена Иисуса Навина составляет 450 лет.

Это второе объяснение кажется правильным в силу нескольких причин. В нем правильно трактуется дательный падеж (*хос этеси*, дательный падеж времени, в течение которого что-то происходит). Оно приводит к согласию все высказывания Павла относительно продолжительности пленения в Египте³. В конечном итоге можно сказать, что утверждение 3 Цар. 6:1 — о 480 годах от Исхода до строительства Храма — не противоречит тому, что сказал Павел в Деян. 13:19.

Давал им судей — Судьи были теми, кого Господь чрезвычайным образом воздвигал для управления делами народа, защиты его от врагов, улаживания гражданских споров и т.д.

1 Евреи находились в пустыне 40 лет + 450 лет под властью судей + 40 лет царствования Саула + 40 лет царствования Давида + 3 года царствования Соломона до начала строительства Храма — в сумме равняется 573 годам.

2 "Древности", VII.3.1. 65 лет ушло на странствования по пустыне и покорение Ханаана под водительством Иисуса Навина + 83 года на царствования Саула, Давида и первые три года царствования Соломона — в результате на период Судей остается 444 года, что достаточно близко к "около четырехсот пятидесяти лет" Павла в Деян. 13.

3 См. прим. и дополнительное исследование, в которых рассматривается вопрос о продолжительности пленения в Египте, указанной в Деян. 7:6.

До пророка Самуила — Самуил был последним из судей и первым из пророков.

13:21 —

Потом просили они царя — Прося царя, подобно другим народам вокруг них, евреи восставали против Божьего образа правления (1 Цар. 8:5; Ос. 13:10). Однако Бог заранее предвидел это, и еще раньше было предсказано, что у них будет царь (Втор. 17:14, 15).

И Бог дал им Саула, сына Кисова — См. 1 Цар. 9:1 и след.

Мужа из колена Вениаминова — Это было колено самого Павла (Рим. 11:1; Флп. 3:5). Единственными, кроме этих, случаями указаны принадлежности к какому-либо колону в Новом Завете являются случаи Анны (Лк. 2:36) и Варнавы (Деян. 4:36). Во многом это было подобно тому, как если бы Павел сказал: "Царь Саул был из того же колена, что и я!"

Так прошло лет сорок — Продолжительность царствования царя Саула в Ветхом Завете не сообщается. Но есть некоторые соображения, показывающие, что это утверждение Павла близко к действительности. Ешбаалу, его младшему сыну (1 Пар. 8:33), было 40 лет, когда умер Саул (2 Цар. 2:10), а Саул был "молодым" (т.е. не достиг 40 лет), когда произошло его избрание на царство (1 Цар. 9:2). Более определенное подтверждение этого заявления Павла дается Иосифом Флавием, который утверждает, что Саул царствовал 18 лет до смерти Самуила и 22 года после нее¹.

13:22 —

Отринув его — Саул был отвергнут от царства, потому что он восстал против Бога, пощадив овец и волов и ценное имущество амаликитян, а также царя их Агага, в то время как он имел повеление полностью уничтожить все это (1 Цар. 15:8-23). В конце концов Саул был убит в бою с филистимлянами (1 Цар. 31:1-6). Некоторые авторы высказывали идею, что слова "отринув его" относятся к смерти Саула; но если вспомнить, что Давид был помазан царем до смерти Саула, то кажется более вероятным, что Павел говорил об отвержении Саула как царя.

Поставил им царем Давида — Это описано в 1 Цар. 16:1 и след.

О котором и сказал, свидетельствуя — Слова Павла, в том виде, в каком они здесь приведены, являются комбинацией двух мест Писания, Пс. 88:21 и 1 Цар. 13:14. Некоторые из процитированных слов были первоначально произнесены Самим Богом, другие — сказаны пророком Его Самуилом царю Саулу.

Нашел я мужа по сердцу Моему, Давида, сына Иессеева, который исполнит все хотения Мои — Слова "муж по сердцу Моему" означают просто человека, который не будет так мятежен и непослушен, как Саул². Давид будет выполнять волю Господа, в противоположность Саулу, который

1 "Древности", VI.14.9. В этом месте у Иосифа имеются разногласия между различными рукописями, и в некоторых написано, что Саул царствовал лишь два года после смерти Самуила. Те, кто считают, что этот вариант является правильным, полагают, что сорок лет, о которых говорит Павел, включают то время, когда Самуил был судьей над Израилем, а также то время, когда Саул был царем.

2 1 Цар. 13:13, 14; 15:28. Когда Давид грешил, он каялся, — это то, что Саул отказывался делать.

не выполнил волю Божию. Саул ослушался Бога в случае, когда он получил определенное и ясное повеление. Основная характерная черта Давида — то, что он повиновался ясно выраженным повелениям Бога, поддерживая поклонение Богу, борясь с идолопоклонством, стараясь содействовать всеобщему послушанию Богу среди своих подданных, — эта черта описана как присущая ему, в частности, в 3 Цар. 14:8, 9.

13:23 —

Из его-то потомства — То есть из числа потомков Давида, из его прапраправнуков (через несколько столетий).

По обетованию — Сравните с тем, что сказал Петр в Деян. 2:30. Обещание пришествия Мессии часто повторялось в течение всей эпохи Ветхого Завета (2 Цар. 7:12; Пс. 131:11; Ис. 11:1; Иер. 23:5, 6, 39; Зах. 3:8; Иез. 34:23; 37:24). Ожидание пришествия царя из потомков Давида было живой надеждой среди евреев первого века¹. Однако обещанный сын Давидов, когда он появился, пришел как Спаситель, а не как земной царь, которым, как ожидали многие, должен был быть Мессия.

Бог... воздвиг Израилю Спасителя Иисуса — Павел начинает свою проповедь, обращаясь к тесту Писания для этого дня. Используя его как точку опоры для пересказа истории евреев, он быстро приходит к Давиду. Затем от Давида он сразу переходит к появлению и делу обещанного Сына Давидова, Которого все это время Павел держал в уме как главную тему. Павел утверждает, что Бог исполнил обещание, которое дал Давиду, и что Мессия уже пришел. Он — Спаситель, а не земной царь, и Его имя — Иисус. Обратите внимание на то, что слово "Иисус" в греческом тексте поставлено в конце предложения, чтобы выделить и подчеркнуть его. Мы согласны с Плампртом в том, что, вероятно, имена Иисуса и Иоанна Крестителя (следующий стих) не были совершенно неизвестными, даже этим евреям в этих отдаленнейших районах Писидии. Ни один из евреев, ходивших в течение последних нескольких лет на праздник в Иерусалим, не мог не услышать при этом что-нибудь об одном из них. Павел явно говорит тоном человека, который считает, что относительно их истории у слушателей уже имеется некоторое смутное представление, и он обращается с предложением узнать о ней с большей ясностью и определенностью.

13:24 —

Пред самым явлением Его Иоанн проповедывал — Павел говорит своим слушателям, что обещанный Спаситель, Иисус, пришел после того, как Иоанн выступил со своей проповедью и приготовил Ему путь². Павел указывает на завершение служения Иоанна Крестителя как на время, когда Иисус "явился" (т.е. приступил к Своему открытому общественному служению). Иудею, знакомому с обещаниями Мессии в Ветхом Завете, слово "явление", использованное здесь Павлом, напоминает о Мал. 3:2.

Крещение покаяния всему народу Израильскому — Павел использует те же самые слова, которые встречаются в евангельском рассказе о проповеди Крестителя (Мтф. 3:11; Мк. 1:4; Лк. 3:3. Ср. прим. к Деян. 1:5).

¹ См. псевдоэпиграфические Псалмы Соломона 17:23 и след.

² Сравните Мтф. 3:1-11. Почти буквальное цитирование Павлом слов Иоанна показывает, что он был знаком с подробностями служения Иоанна.

13:25 —

При окончании же поприща своего Иоанн — По мере того как Иоанн приближался к завершению своего служения, он все более и более пытался перевести внимание людей с себя на Мессию. Служение Иоанна названо "поприщем", или "путем" (или "гонкой"), т.е. чем-то, что должно быть пройдено или завершено, окончено. Временная форма глагола "оканчивать", подразумевающая непрерывное действие, оказывается одним из незаметных свидетельств, встречающихся вне Евангелий, которые указывают на то, что хронологическая схема жизни Иисуса, включающая частичное совпадение по времени служения Иисуса со служением Иоанна, является верным и точным способом согласования и объединения различных евангельских рассказов.

Говорил: за кого почитаете вы меня? я не тот. — См. Ин. 1:21 и Мтф. 3:11. Некоторые из пришедших к Иордану, чтобы услышать Иоанна, предполагали, что он был Мессией; но он исправил их ложное мнение и указал им на Иисуса.

Но вот, идет за мною, у Которого я недостойн развязать обувь на ногах — Развязывать обувь и заботиться о ней, когда приходят гости, было обязанностью последнего раба в доме. Если пришел столь почетный гость, что Иоанн не был достоин развязать обувь на Его ногах, то кем же мог быть этот гость, как не Мессией?

"Смысл этих слов в той форме, в какой их приводит Павел, заключается в том, что Иоанн официально и определенно засвидетельствовал о приходе за ним Того, Кто настолько выше него самого, что он не достоин выполнить унизительную работу развязывания Его обуви, — и кто бы это мог быть, кроме Христа, Сына Давидова? Слушатели Павла не могли прийти ни к какому другому заключению, и слова Иоанна, таким образом, подтвердили два утверждения, входивших в то, что провозгласил и отстаивал Павел; во-первых, что Спаситель явился; во-вторых, что Он явился после того, как Иоанн Креститель проповедал покаяние всему народу Израильскому"¹.

13:26 —

Мужи братия, дети рода Авраамова — Теперь Павел призывает своих слушателей принять Господа Иисуса как Мессию. "Дети рода Авраамова" — это евреи, которые прослеживают свой род до Авраама, через Исаака, дитя обетования.

"В этой точке своего выступления, под влиянием, быть может, какого-то благоприятного выражения на лицах своих слушателей или, возможно, явного невнимания, говорящий на момент прерывает изложение своей аргументации и обращается к своим слушателям со страстными словами, убеждая их в личной заинтересованности в том деле, о котором он говорит"².

И боящиеся Бога между вами! — Присутствующие прозелиты. Как и в начале своей проповеди, Павел обращается к обеим группам, составлявшим его аудиторию (Деян. 13:16).

1 Макгарви, указ. соч., с. 18.

2 Там же.

Вам послано слово спасения сего — Указательное местоимение "сего" подразумевает, что проповедуемое спасение основано на деле Иисуса. Спасение, обещанное через Давида, пришло к концу, говорит Павел; и он продолжает, объясняя, как Иисус стал Спасителем мира: Он умер в Иерусалиме для искупления грехов.

13:27 —

Ибо жители Иерусалима и начальники их — Слово "ибо" означает: "Позвольте мне объяснить подробнее то, что я только что сказал". Если мы правы, предполагая, что слушатели Павла были знакомы, по крайней мере в общих чертах, с обстоятельствами жизни Иисуса, то можем понять, почему Павел рассказывает о распятии Иисуса именно так, как он это делает. Он уже заявил, что Иисус есть Мессия, удостоверенный свидетельством самого Предтечи. Теперь, если Он действительно был Мессией, почему Он был предан смерти в Иерусалиме? "И" здесь может означать усиление, переводимое лучше словом "даже". "Жители Иерусалима, даже и их начальники..."

Не узнавши Его — "Неведение" тех, кто криками требовал распятия Иисуса, было важным положением в проповеди Петра (Деян. 3:17). То, что они не узнали в Иисусе Мессию, не снимает с них вины, но снижает степень этой вины. Иудеи не "узнали" в Иисусе Мессию, поскольку Он не соответствовал их предвзятому представлению о том, каким должен быть Мессия. Они обращали внимание на те пророчества Ветхого Завета, которые изображали Иисуса победоносным царем, и игнорировали те, которые рисовали Его страдающим Рабом. Вот почему Иисус не соответствовал их ожиданиям в отношении Мессии.

И осудивши, исполнили слова пророческие — Пророки предсказали, что Мессия будет отвергнут, муж скорбей и издевавший болезни. Иисус, о Котором объявил Иоанн Креститель, соответствует тому, что было предсказано о Мессии. Народ и начальники, распяв Его, сделали точно то самое, что предсказали о Нем пророки Ветхого Завета.

Читаемые каждую субботу — Глагол "читать" здесь означает "читать вслух, громко". Пророков читали в синагогах во время субботних богослужений (Деян. 13:15). Павел апеллирует к тем самым местам Писания, с которых начиналась его проповедь, как к свидетельствующим именно о том Мессии, Которого он проповедует, о Спасителе (а не о земном царе). Распространенное представление было результатом того, что упускался смысл предсказаний пророков относительно грядущего Мессии.

13:28 —

И, не нашедши в Нем никакой вины, достойной смерти — Религиозные руководители иудеев не нашли никакой вины, достойной смертной казни, не потому, что они не пытались ее найти. Они наняли Иуду, чтобы он стал предателем, они подкупили лжесвидетелей, они провели предварительный процесс в надежде, что Иисус скажет какие-нибудь неосмотрительные слова, которые могли бы быть использованы против Него. Они пытались создать видимость того, что Иисус виновен в богоульстве, но не смогли обосновать это обвинение каким-либо отвечающим необходимым требованиям свидетельством. В конце концов первосвященник, заклиная Иисуса,

спросил Его, Он ли Сын Божий, и Иисус ответил: "Да" (Мтф. 26:59-66). Когда они пришли к Пилату, они сначала обвинили Иисуса в том, что Он повсюду совершал злодейские поступки; но, поскольку они не привели конкретных примеров таких преступлений, Пилат пригрозил, что он прекратит дело (Ин. 18:30, 31). Они обвинили Его в подстрекательстве к мятежу против Рима, но ни Пилат, ни Ирод не признали этих обвинений справедливыми (Лк. 23:14, 15). Они обвинили Его в том, что Он Царь, но Пилат не нашел в этом обвинении ничего, что затрагивало бы интересы Рима (Ин. 18:33 и след.). Наконец, они дошли до обвинения в богохульстве, и даже это обвинение невозможно было поддержать (Ин. 19:7 и след.). В то время, к которому относятся слова Павла, ни одна из частей Нового Завета еще не была написана. Павел не только показывает свое знакомство с подробностями суда над Иисусом, но и, возможно, впервые сообщает эти факты тем, кто его слушает. Тот факт, что Иисус был осужден, слушатели, вероятно, знали, но с подробностями, которые им здесь рассказывает Павел, они, возможно, знакомы не были.

Просили Пилата убить Его — Несколько раз в течение суда над Иисусом Пилат заявлял, что не находит на Нем вины, поэтому Павел в сущности говорит, что иудейские религиозные руководители просили о казни невинного человека. Из двух кандидатов на освобождение они выбрали Варавву, убийцу и мятежника, а Иисус был распят (Ин. 19:14, 16).

13:29 —

Когда же исполнили все написанное о Нем — Иисус пострадал и умер точно так, как было предсказано в Ветхом Завете о Мессии. То, что не были сломаны Его кости, то, что одежды Его были разыграны по жребию, Его слова с креста — все было предвидено и сказано в Ветхом Завете.

То, снявши с древа, положили Его в гроб — Павел демонстрирует здесь, что он хорошо знаком с подробностями распятия, смерти и погребения. Иосиф Аримафейский и Никодим проявили инициативу, попросив отдать им тело; когда же это было сделано, они сняли Его с креста и положили Его в новый гроб Иосифа¹.

"В этом рассказе о смерти и погребении Иисуса упоминание о снятии ими Его с креста без предшествующего упоминания о распятии Его на кресте означает, что либо слушатели Павла знали о факте распятия, либо же Лука, сокращая повествование, опустил многое из сказанного Павлом"².

19:30 —

Но Бог воскресил Его из мертвых — Снова и снова мы видим в Деяниях, что проповедники обращают особое внимание слушателей на воскресение Иисуса из мертвых. То, что Бог воскресил Его, воспринимается как свидетельство одобрения Богом жертвы Иисуса за грехи и как бы ставит Иисуса на видное место, чтобы все могли обдумать это и повиноваться (ср. прим. к Деян. 2:23, 24).

1 Мтф. 27:58-60; Ин. 19:38, 39. Относительно использования слова "дерево" для обозначения креста см. прим. к Деян. 10:39.

2 Макгарви, указ. соч., с. 20.

13:31 —

Он в продолжении многих дней являлся тем — См. прим. к Деян. 1:3. В течение сорока дней являлся Иисус после Своего воскресения.

Которые вышли вместе с Ним из Галилеи в Иерусалим — Основная часть явлений Иисуса после воскресения была первоначальным апостолам и тем женщинам, которые служили им по своей внутренней склонности. Имелась большая группа людей, которые присоединились к каравану, направлявшемуся к месту служения Иисуса во время последней Пасхи, и эти люди, таким образом, присутствовали в Иерусалиме во время Его мучений и смерти.

И которые ныне суть свидетели Его пред народом — И во время проповеди Павла в Антиохии Писидийской, даже и тогда первоначальные апостолы свидетельствовали в Иерусалиме (и еврейскому народу¹ в других местах), провозглашая, что Иисус есть Мессия. То, что проповедовал Павел в Антиохии, не было каким-то новым учением, только что выдуманным Павлом. Это та же самая весть, которую уже проповедовали Двенадцать.

13:32 —

И мы благовествуем вам — Слово "мы" могло относиться ко всем апостолам, будь то Павел или Двенадцать; или же оно могло относиться в частности, к Павлу и Варнаве.

Что обетование, данное отцам — Слово "обетование" здесь означает "то, что обещано", а именно грядущего Мессию, обещанного в Ветхом Завете. Павел говорит: "Мы здесь, чтобы сказать вам, что обещание, которое Бог дал отцам, было исполнено, и это — благая весть!" Иисус, провозглашает Павел, стал исполнением обетования Ветхого Завета; надежда на Мессию, данная отцам и хранимая и лелеемая ими, исполнилась в Нем.

Бог исполнил нам, детям их — Слово "исполнил" здесь является более сильным (здесь это составная глагольная форма), чем в стихе 27. Смысл заключается в том, что исполнение было полным; ничего больше не следует ожидать. Основная суть всех обещаний сосредоточивается в этом, в пришествии Спасителя через род Давида. Это обещание было исполнено совершенно и до конца, настаивает Павел.

Воздвигнув Иисуса² — Слово "воздвигнув", как мы уже раньше выяснили в нашем исследовании, не всегда означает "воскресив из мертвых" (Деян. 3:22 и 7:37). Это слово относится здесь, вероятно, к явлению Иисуса в истории, а не к Его воскресению из мертвых. О воскресении говорится в ст. 34, а не в этом.

13:33 —

Как и во втором псалме написано — Стих, который сейчас будет процитирован, это Пс. 2:7. Представляет интерес вариант "в первом псалме", как это стоит в некоторых рукописях. Он показывает, что в некоторых рукописях Ветхого Завета то, что мы называем первым псалмом, рассмат-

¹ Сравните комментарии к Деян. 2:23, 24.

² В РСП: "воскресив Иисуса". — Прим. перев.

ривалось как своего рода введение или вступление ко всей книге, и нумерация начиналась с того, что мы сейчас называем вторым псалмом. Наш второй псалом понимался евреями как псалом о Мессии, и именно так (по внушению свыше) понимает его и Павел!

"Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя" — Это выражение используется в Новом Завете в двух различных смыслах. (1) В Лк. 1:35 оно применяется к воплощению Иисуса — особый намек на непорочное зачатие. Иисус рожден Богом. (2) В Рим. 1:4 псалом цитируется как предсказание воскресения Иисуса из мертвых. По-видимому, использование этого выражения Павлом здесь, в Деян. 13, сходно с использованием его Лукой и говорит о том, что вхождение Иисуса в мир является тем способом, которым Бог исполнил данное отцам обещание. Всему остальному Писанию противоречит использование этого выражения ("родил") в качестве доказательства того, что Иисус не предвечен, но был зачат некогда ранее в вечности перед сотворением мира. Такая идея, часто называемая "предвечным порождением", чужда и не соответствует тому учению, что Иисус существовал точно столько же, сколько и Отец (Ин. 1:1).

13:34. —

А что воскресил Его из мертвых — На этот раз использованный в оригинале глагол действительно относится к воскресению Иисуса из мертвых, как с очевидностью показывают и сам стих, и приводимая цитата из Ветхого Завета.

Так что Он уже не обратится в тление — Сравните проповедь Петра, Деян. 2:27. Слова эти, разумеется, не означают, что Иисус уже пережил разложение.

О сем сказал так — Цитируется Ис. 55:3 из LXX.

"Я ДАМ ВАМ СВЯТЫЕ и ВЕРНЫЕ благословения ДАВИДОВЫ"¹ — Ключевое слово в этой цитате, которое помогает нам понять ее суть, это слово, которое должно быть добавлено переводчиками, — слово "благословения". Это слово подобрано удачно, поскольку в значение слова "благословение" входит прощение греха. Благословение связано с воскресением Иисуса, поскольку лишь в воскресении и прославлении Иисуса эти благословения оказываются утвержденными и удостоверенными. В греческом тексте слова "святые" и "верные" стоят во множественном числе среднего рода, и к ним должно быть добавлено существительное. В дополнение к воскресению, которое входит в ближайший контекст, в более далеком контексте речь идет об обещании Давиду, что потомки его вечно будут восседать на престоле (2 Цар. 7:16; Пс. 58:5, 6; 131:11, 12). Воскресение и вознесение были абсолютно необходимы также и для исполнения этого обещания. Поэтому, хотя слова Исая на первый взгляд кажутся не имеющими никакого отношения к воскресению Иисуса из мертвых, когда мы вспомним, что воскресение жизненно необходимо для прихода "благословений" к греховным людям, то сможем увидеть имеющуюся связь. Благословения названы "святыми", поскольку имеют отношение к тому, чтобы делать людей "святыми"; и они названы "верными", поскольку наверняка будут исполнены, — так же верно, как то, что Давший обещания верен!

1 В РСП: "Я дам вам милости, обещанные Давиду, верно". — Прим. перев.

13:35 —

Посему и в другом месте говорит — Слово "посему" является переводом слова "диоти" и в этом случае обозначает, по-видимому, выведение заключения. Святые и верные благословения Давидовы были обещаны. Для того чтобы они осуществились, должно произойти воскресение Мессии после Его смерти за грехи. "Посему" — это и есть точно то, что было предсказано, например, в Пс. 15:10.

"НЕ ДАШЬ СВЯТОМУ ТВОЕМОУ УВИДЕТЬ ТЛЕНИЕ" — См. Деян. 2:27. Павел цитирует тот же самый псалом, который использовал Петр в день Пятидесятницы, и доказывает при этом то же самое, а именно предсказанное воскресение Иисуса из мертвых.

13:36 —

Давид — Этот стих, по-видимому, является дальнейшим объяснением, показывающим, что процитированный отрывок из пс. 15 не имеет отношения к Давиду, а потому должен быть предсказанием о ком-то другом. В стихе 37 утверждается, что он не может относиться ни к кому другому, кроме Господа Иисуса.

В свое время послужив изволению Божию — В этом стихе формулируется одно из резких отличий Давида от Христа. Служение Давида продолжалось в течение жизни лишь одного поколения, тогда как служение Христа непрерывно продолжается на протяжении жизни всех поколений. Давид много лет назад выполнил волю Божию, послужив народу, — но, как говорит Павел, этот псалом не имеет к нему отношения.

Почил — Умер¹. В 3 Цар. 2:10 это же самое выражение используется в отношении смерти Давида.

И приложился к отцам своим — Некоторые убеждены, что это выражение значит "был погребен" — но здесь указывается на нечто большее, чем "погребение". Полезно обратить внимание на то, что в некоторых случаях в Ветхом Завете "приложиться к народу своему" есть нечто отличное от погребения тела². Греческий текст в Деян. 13:36 в точности тот же самый, что и использованный в ЛХХ, который переведен как "приложился к народу своему". Следовательно, это место в "Деяниях" значит: "Давид умер, его душа отошла в место пребывания духов умерших (Шеол, Гадес), а его тело увидело тление"³.

И увидел тление — Тело Давида осталось в могиле и вернулось в прах, из которого вышло⁴. Это второй пункт резкого различия между Давидом и Христом. Тело Давида истлело, находясь в гробу. Тело Иисуса не находилось в гробу достаточно долго, чтобы истлеть.

1 См. разъяснение этого выражения в прим. к Деян. 7:60.

2 Сравните Быт. 49:33 и 50:13. Иаков умер, приложился к народу своему и долгое время спустя был погребен. См. также 4 Цар. 22:20. Обратите внимание на то, что Бог приложил, но человек совершил погребение.

3 То, что выражение "приложиться к народу своему" относится к душе, а не к телу, легко видеть в случае Моисея, тело которого было положено на покой не на родовом погребальном участке, а в другом месте. См. Втор. 32:50.

4 См. более подробное обсуждение этого вопроса в Деян. 2:29-31.

13:37 —

А Тот, Которого Бог воскресил — А именно Господь Иисус.

Не увидел тления — Тело Иисуса было воскрешено, прежде чем испытало какое-либо тление. Поскольку тело Давида истлело, а тело Господа Иисуса — нет, из этого следует, по словам Павла, что псалом 15 является предсказанием об Иисусе, а не о Давиде.

13:38 —

Итак, да будет известно вам, мужи братья — Мы подошли к заключению, выводимому из приведенных ранее фактов, — обещание верных и святых благословений Давидовых утверждается и скрепляется воскресением. Павел, в частности, формулирует те блага и ту пользу, которые являются результатом смерти и воскресения Иисуса.

Что ради Его возвещается вам прощение грехов — Греческий текст здесь является очень выразительным и метким. Он гласит: "через этого Человека". Спасение осуществляется через посредничество Христа, лишь Его одного. "Прощение грехов" является лейтмотивом новозаветных проповедей. Это то, что проповедовал Петр (Деян. 2:38; 5:31; 10:43), и то, что было повелено проповедовать Павлу (Деян. 26:18). Энергия временной формы глагола ("возвещается") подчеркивает тот факт, что в тот момент прощение грехов было в процессе возвещения. В следующей же момент Павел расскажет своим слушателям об условиях этого прощения.

13:39 —

Им — Обратите внимание на то, что в обоих стихах, 38 и 39, говорится о посреднической роли Иисуса. В греческом тексте родительный падеж в стихе 38 выражает прямое, ближайшее посредничество. Именно через содействие и посредничество Иисуса доступно прощение грехов. В ст. 39 греческое слово находится в дательном падеже и, вероятно, является дательным падежом сферы. Мысль здесь такова, что человек, который "во Христе", оправдывается в смысле получения прощения грехов, благословения, которого он не смог бы получить, если бы попытался найти его "посредством Закона".

"Прощение грехов здесь проповедуется и провозглашается для верующего, который "во Христе", и, как мы узнаем из другого, характерного для Павла выражения, верующий "крестится во Христа", "крестится в Его тело", Рим. 6:3; Гал. 3:27; 1 Кор. 12:13. Таким образом, связь прощения грехов с крещением, которая была ясно сформулирована в первой проповеди Петра (Деян. 2:38), подразумевается и в этой, первой из записанных проповедей Павла"¹.

Оправдывается... всякий верующий — Вместо слова "оправдывается" иногда встречается слово "освобождается". "Оправдываться" значит получить такое отношение и обращение, как если бы был "не виновен". Это слово часто употребляется в юридическом смысле и означает, что судья (в данном случае — Бог) выносит оправдательный приговор. С теми, о ком

1 Макарьи, указ. соч., с. 24, 25.

это говорится, обращаются так, как если бы они не согрешили. Некоторые ученые говорят, что Деян. 13:39 — это "Послание к Галатам" и "Послание к Римлянам" "в двух словах". См. Рим. 1:17, 3:24, 25 и 4:1-8, где подробно разрабатывается проблематика "оправдания верой". Этот глагол не встречается более нигде в "Деяниях". Интересно отметить, что в этом, первом примере записанной проповеди Павла встречается слово "оправдать", которое по прошествии времени почти слилось и отождествилось с ним и его делом.

И во всем — "Все", в чем человек оправдывается, если он во Христе, включает вину и наказание за все грехи.

В чем вы не могли оправдаться законом Моисеевым — Изучающий Библию увидит и признает, что аргументация Павла в этом месте (что закон Моисеев не имеет никакого отношения к оправданию человека) — это та же самая аргументация, которая дается в подробной форме в Рим. 3 и 4 и в Послании к Галатам. То, что Павел проповедовал в Антиохии Писидийской, и то, что он писал тем же самым людям в Послании к Галатам, это в сущности одно и то же: оправдание можно найти только во Христе, а попытка заработать спасение абсолютным послушанием закону не дает никакой надежды на прощение или спасение. Закон Моисеев устанавливал очень строгие критерии праведности и требовал полного послушания (Рим. 7:12; Иак. 2:10). Он повелевал приносить жертвы, но эти жертвы не снимали греха и не оправдывали непослушания тех, кто приносил жертвы (см. Евр. 9:7-14; 10:1-4, 11). Целью Закона было подготовить людей к Христу (Гал. 3:24). Даже сам Закон указывает на то, что спасение заключается не в соблюдении Закона, а в жизни, полной веры, как сказано в Авв. 2:4 и др.: "Праведный своею верою жив будет". В этом месте надо добавить, что в этом же стихе Павел использовал слова: "всякий верующий" — иначе говоря, эта вера есть условие, открытое для всех, иудеев и язычников. Всякий, кто имеет послушную веру в Христа, оправдывается.

13:40 —

Берегитесь же — Внезапную и резкую перемену тона правильнее всего объяснить, сказав, что в этом месте своей проповеди Павел заметил признаки неодобрения в выражениях лиц и в действиях многих из своих слушателей-иудеев.

"Причина, по которой Павел, в отличие от Петра, не призвал своих слушателей покаяться и креститься, чтобы быть во Христе и наслаждаться прощением своих грехов, заключалась в том, что, как мы увидим ниже, он увидел, что они не готовы услышать такой призыв"¹.

Доведя до сознания слушателей одну истину из пророков Ветхого Завета, а именно: что благословение прощения грехов дается послушному верующему через искупительное действие Христа, Павел начинает убеждать в истинности другого положения, также используя при этом слова пророков. Те же самые пророки говорили о суровом наказании, уготованном для тех, кто не станет послушным верующим. Позаботьтесь о том, чтобы эта кара не обрушилась на вас — таково увещание Павла.

1. Макгарви, указ. соч., с. 25.

Чтобы не пришло на вас сказанное у пророков — Евреи подразделяли Ветхий Завет на три части, называвшиеся Закон, Пророки и Агиографы (Святые Писания)¹. Место, откуда взята цитата, которую сейчас приведет Павел, это Авв. 1:5. Истина, которую подчеркивает Аввакум, такова: если люди глумятся и отказываются повиноваться, когда к ним приходит Бог, то они наверняка погибнут!

13:41 —

"СМОТРИТЕ, ПРЕЗРИТЕЛИ, ПОДИВИТЕСЬ И ИСЧЕЗНИТЕ — Там, где у Павла стоит "вы, презрители", еврейский текст гласит: "вы, между народами". Замена одного выражения другим была произведена переводчиками LXX, эта перемена представляет собой очень незначительное изменение в еврейском слове, фактически одна буква отличает *баггоим* (между народами) от *богедим* (презрители, насмешники), замена буквы *вау* на *далет*. В следующем выражении также имеется различие между "подивитесь и исчезните" Павла и еврейским "сильно изумитесь". "Исчезнуть" (*афанизо*) — это не то слово, которое обычно переводится как "погибнуть" (*аполлуми*) и которое имеет отношение к вечному наказанию. Это повело к различным объяснениям утверждения Павла об исчезновении глумящихся евреев. То, что имел в виду Аввакум в своем первоначальном высказывании, — это временная кара вслед за вторжением халдеев. Таким образом, некоторые авторы думают, что идеей Павла была кара, которая падет на еврейский народ от римлян, наказание, которое наступит, потому что они как народ отвергли Христа². Другие авторы думают, что имелись в виду трудности и тяготы, с которыми будут сталкиваться евреи на протяжении веков в результате того, что они отломились, а язычники привились (Рим. 11:7 и след.). Третьи настаивают на том, что такие объяснения слишком далеки от той конкретной ситуации, с которой имел дело Павел, и что он грозил вечным наказанием в аду тем, кто упорствовал в отвержении Евангелия. Иначе говоря, они увидят дело Божие, подивятся ему и, поскольку они ничего не сделают, кроме того что удивятся, — поэтому они и исчезнут.

ИБО Я ДЕЛАЮ ДЕЛО ВО ДНИ ВАШИ — То, о чем говорил Аввакум, было вторжение халдеев. Бог действует в истории. Он использовал халдеев как орудие суда и наказания в отношении непослушных евреев. Поэтому Павел предполагает, что такие же несчастья, и временные, и вечные, обрушатся на тех, кто отвергает Мессию. Приход Мессии в мир, Его воскресение из мертвых и возвышение к положению одесную Отца — все это были дела Божии. Он делал дело, точно так же, как Павел проповедовал, и дело это заключалось в том, чтобы прощение грехов сделалось доступным тем слушателям, к которым обращался Павел.

ДЕЛО, КОТОРОМУ НЕ ПОВЕРИЛИ БЫ ВЫ, ЕСЛИ БЫ КТО РАССКАЗЫВАЛ ВАМ — Слова "вы никогда не поверили бы" равносильны тому, что вы никогда не допустили бы, что такое может случиться. Слова "если бы кто рассказывал вам" равносильны словам "даже если бы пророк Божий предсказал это, вы не поверили бы в это". Здесь подразумевается, что объявленное содержит в себе такое убедительное свидетельство, которое

1 См. прим. к Деян. 7:42, где объясняется, какие книги были включены в раздел "Пророки" еврейского Ветхого Завета.

2 Сравните Мтф. 24:2-28, где Иисус Сам предсказал такую судьбу евреям, отвергнувшим Его.

сделает отвержение непростительным. Те, кто убеждены, что, высказывая это предостережение, в глубине своей души Павел имел в виду грядущее разрушение Иерусалима, старательно обращают внимание на тот факт, что через несколько лет после произнесения Павлом в синагоге в Антиохии этих слов римляне захватили и разрушили Иерусалим (70 г. н.э.) и фактически прекратили богослужение в Храме, а также полностью рассеяли еврейский народ.

13:42 —

При выходе их из Иудейской синагоги — В этом месте есть большие расхождения между рукописями. Эти слова, по-видимому, означают, что Павел и Варнава покидали место собрания до того, как закончилась служба (не забудьте, что их весть была отвергнута, и потому они закончили свою проповедь предостережением). И когда они уходили, некоторые из слушателей обратились к ним с просьбой.

Язычники просили их говорить о том же в следующую субботу — Вместо "они просили" (это все, что сказано по-гречески, в оригинале нет уточнения, кто именно просил), в некоторых рукописях стоит: "язычники просили..." Если это правильный вариант, тогда смысл стиха заключается в том, что евреи в целом отвергли Евангелие; но присутствовавшие прозелиты ("язычники") просили о том, чтобы снова услышать Евангелие. NASB принимает вариант наилучших рукописей, и стих там означает, что, когда Павел и Варнава уходили, община (евреи и прозелиты) просили их, чтобы они вернулись и проповедовали снова. "В следующую субботу" (а не вариант на полях: "на неделе между субботами") — это подлинное значение стоящих там греческих слов, хотя они допускают, строго говоря, и другое толкование¹.

13:43 —

Когда же собрание было распущено — Павел и Варнава ушли с собрания до того, как оно было распущено. Как только оно было распущено и толпа начала расходиться, последовало то, что описывается далее.

То многие Иудеи и читатели Бога, обращенные из язычников, последовали за Павлом и Варнавою — Оба проповедника направлялись к тому месту, где они жили. Многие из тех, кто просил их снова проповедовать на следующей неделе, теперь последовали за Павлом и Варнавой к их жилищу, чтобы продолжить свои искренние просьбы, обращенные к проповедникам. "Читатели Бога, обращенные из язычников" — это те, кого в других местах называют "прозелитами врат"². Обратите внимание на порядок, в котором стоят имена миссионеров: Павел и Варнава. Павел теперь является главой миссионерской группы (ср. Деян. 11:30 и 12:13, 25).

Которые, беседуя с ними — Это апостолы, Павел и Варнава, беседовали с теми из молившихся в синагоге, которые сопровождали их домой.

1 Есть некоторые указания на то, что евреи собирались в здании синагоги по понедельникам и четвергам — дни, в которые фарисеи еженедельно постились, Лк. 18:12.

2 См. прим. к Деян. 2:10, где даются разъяснения о двух видах прозелитов.

Убеждали их пребывать в благодати Божией — Время глагола указывает на то, что "убеждение" продолжалось в течение какого-то промежутка времени, — возможно, всю следующую неделю. Это третий случай, когда слово "благодать" появляется в "Деяниях"¹. Если здесь имеется намеренное противопоставление тому, как средний иудей пытался спастись делами Закона, тогда слово "благодать" выражает здесь учение о достижении прощения грехов верой, а не делами Закона. С другой стороны, если имеется в виду противопоставление неверию, проявленному некоторыми в синагоге, то слово "благодать" здесь обозначает расположение Божие; и Павел побуждает их верить и не отходить от веры, чтобы пребывать в сфере Божьего расположения.

Был предложен следующий план первой записанной проповеди Павла²:

Иисус есть Мессия.

- I. Доказательство на основании истории.
 - а. Бог избрал и возвысил народ. Ст. 17.
 - б. Он спас народ, выведя его из Египта. Ст. 17.
 - в. Он дал народу страну. Ст. 18, 19.
 - г. Он давал народу судей. Ст. 20.
 - д. По просьбе народа Он дал ему царя. Ст. 21.
 - е. Он отринул Саула и поставил Давида. Ст. 22.
 - ж. Из семени Давидова явился Иисус. Ст. 23.
- II. Доказывается, что Иисус — Спаситель.
 - а. Свидетельством Иоанна. Ст. 24, 25.
 - б. Тем, что Он отвергнут, что предсказано в пророчествах. Ст. 26-29.
 - в. Его воскресением — факт удостоверенный:
 1. Свидетелями. Ст. 30-32.
 2. Писанием. Ст. 33-37.
- III. Его призыв и предостережение.
 - а. Побуждение к вере. Ст. 38, 39.
 - б. Предостережение из пророков. Ст. 40, 41.

13:44 —

В следующую субботу — Возможно (как уже было отмечено в комментарии к словам "убеждали их"), что Павел и Варнава провели в Антиохий деятельную неделю, поучая и проповедуя Евангелие. Весть, о которой проповедовали апостолы, передавалась многими людьми из толпы, которые присутствовали в первую субботу и слышали их, а также и теми, кто слышал их в течение недели.

Почти весь город собрался слушать слово Божие — Слова "почти весь город", вероятно, не следует понимать в совершенно буквальном смысле, ибо здание синагоги не могло бы вместить такую толпу. Это метафорическое выражение, которое, тем не менее, означает, что налицо была очень большая толпа. И стих 48 ("язычники"), по-видимому, указывает на то, что присутствовали и другие люди, помимо иудеев и прозелитов, которые обычно собирались в синагоге. Как удавалось апостолам говорить, обращаясь к такой толпе (в эпоху до изобретения систем звукоусиления)? Было

¹ Предыдущими случаями использования слова "благодать" были 4:33 и 11:23.

² Боулс, указ. соч., с. 215.

высказано предположение, что Павел говорил, обращаясь к тем, кто был внутри здания, а Варнава обращался к тем, кто собрался снаружи. Другое предположение заключается в том, что Павел стоял в дверях синагоги и мог обращаться и к тем, кто был снаружи, и к тем, кто был внутри. В синагогах часто не было скамей, которые есть в наших церковных зданиях. В таких случаях люди сидели на циновках или ковриках, которые стелили на пол, и слушателям было легко обратиться лицом к двери; те же, кто был снаружи, таким же образом сидели на земле. Евангелие здесь называется "словом Божиим".

13:45 —

Но Иудеи, увидевши народ, исполнились зависти — Никогда не приходило к синагоге таких огромных толп, если должны были говорить иудейские учителя. Поэтому они завидовали этим новым проповедникам; если же эти толпы включали язычников, то нам особенно легко понять чувства горечи и ожесточения религиозных руководителей.

И, противореча... сопротивлялись тому, что говорил Павел — Противоречие и сопротивление, разумеется, не предшествовали проповеди Павла в этот день. Нашему мысленному взору предстает проповедь, произносимая Павлом, содержание которой было весьма сходно с тем, чему он учил в предыдущую субботу. Мы должны также представить себе, что религиозные руководители снова и снова прерывали его во время проповеди. Какое-то время они просто отрицали то, что говорил Павел. Они, по-видимому, выступали против того учения, что Иисус — Мессия и что спасение доступно всем, кто уверует (а не достигается через соблюдение Закона).

И злословя — Это слово можно также перевести как "богохульствуя", и, таким образом, мы не знаем, подвергали они нападкам апостолов (злословие) или поносили Иисуса из Назарета (богохульство). Если же вспомнить, что Павел и Варнава говорили по внушению свыше, то к этому можно добавить, что когда иудеи противоречили и злословили, они противодействовали Святому Духу.

13: 46 —

Тогда Павел и Варнава с дерзновением сказали — Говорить "с дерзновением" значит говорить бесстрашно, выражаться открыто и свободно. Павел уже продемонстрировал такую речь в синагогах в Дамаске (Деян. 9:27). Вместо того, чтобы замолчать, устранившись откровенного презрения и насмешек религиозных руководителей, они стали говорить еще более дерзновенно. Бывают случаи, когда необходимо мужество, чтобы провозгласить истину. Таков и случай с тем заявлением, которое сейчас будет сделано.

Вам первым надлежало быть проповедану слову Божию — Ранее Павел говорил об "изволении" Божиим. Необходимость проповедовать сначала евреям была также частью этого изволения (сравни Рим. 1:16). Частью божественного порядка было то, что Евангелие должно быть сначала предложено евреям, чтобы они могли принять его и в свою очередь проповедать Евангелие язычникам и обратить их. Однако, поскольку они отвергли Слово Божие и, следовательно, сами сделали себя недостойными в веке грядущем, Павел должен сам обратиться к язычникам.

Но как вы отвергаете Его — Поскольку вы отвергаете Евангелие. То же самое учение подробно преподается в Рим. 9-11.

И сами себя делаете недостойными вечной жизни — Своим поведением они сами себя осудили. Павел считал их "достойными" участвовать в великом благословении прощения грехов и вечной жизни. Но они своей завистью, своими грубыми прерываниями его проповеди и своим богохульством показали, что в действительности они "недостойны" того, чтобы им в дальнейшем предлагалось спасение.

То вот, мы обращаемся к язычникам — Мы предложим Евангелие язычникам, здесь, в Антиохии Писидийской. Пока мы остаемся в этом городе, мы будем работать в основном с язычниками. Они примут Христа!¹.

13:47 —

Ибо так заповедал нам Господь — Павел дает обоснование того, что он обращается к язычникам. Его действия не являются произволом или капризом. Слово "Господь" здесь относится к Отцу, и Павел обращается к Ветхому Завету, а не к повелениям Иисуса, поскольку иудеи могли признавать авторитет своих собственных Писаний, тогда как к повелениям Иисуса из Назарета они отнеслись бы с презрением. Пророчество, к которому обращается Павел, это Ис. 49:6. Первоначально это пророчество относилось к Рабу Господа, но в данном случае, по словам Павла, оно является повелением, которое дано апостолам ("заповедал нам Господь", — говорит он). Пророчество предсказывало, что произойдет в эпоху Евангелия, и раз Бог сказал, что Евангелие пойдет к язычникам, то Павел считает это повелением идти к язычникам!

"Я ПОЛОЖИЛ ТЕБЯ ВО СВЕТ ЯЗЫЧНИКАМ — Это же самое место из Ис. 49 процитировал, взяв на руки младенца Иисуса, престарелый Симеон, которому было обещано, что он увидит Мессию перед своей смертью². Иисус говорил что-либо лишь по поручению и соизволению Отца, и перед Своим вознесением Он ясно сказал, что Его ученики должны быть свидетелями даже до самого края земли. Это относилось к язычникам так же, как и к евреям!

ЧТОБЫ ТЫ БЫЛ ВО СПАСЕНИЕ ДО КРАЯ ЗЕМЛИ" — "Спасение" включает в себя прощение грехов, пребывание в христианах даров Святого Духа для помощи им в том, чтобы жить христианской жизнью, а также защиту их в жизни будущей от тех бед, которые сокрушат непокорных. Выражение "край земли" является здесь переводом того же греческого выражения, которое в Деян. 1:8 переводится как "отдаленнейший край земли"³. Мы могли бы пожелать NASB большей согласованности и последовательности, ибо выражение "край земли" ("конец земли")⁴ перекликается в своем значении с идеей завершения сроков, конца времён, которая, вероятно, не является здесь уместной.

1 Этот стих не получает правильного объяснения со стороны тех диспенсационалистских учителей Библии, которые находят здесь "окончательный отказ" Бога от евреев. См. Деян. 17:2; 18:5, 6, 19; 28:23.

2 Лк. 2:25-32. Данное место примечательным образом показывает, что Павел отождествляет "Раба Иеговы (Господня)" с Христом. Дополнительные обсуждения того, кто такой Раб, см. в прим. к Деян. 8:34.

3 В РСП в Деян. 1:8 говорится также о "крае земли". — Прим. перев.

4 По-английски выражение "край земли" означает также и "конец земли", так как в нем используется слово "end" ("край, конец"). — Прим. перев.

13:48 —

Язычники, слыша это — По-видимому, в этот день в еврейскую синагогу пришли также и люди, которые не были ни иудеями, ни прозелитами. Они слышат слова Павла о том, что им должно быть проповедано Евангелие. Бог предсказал это задолго до того, как это произошло!

Радовались и прославляли слово Господне — Форма обоих глаголов указывает на длящееся действие. Это было чем-то большим, чем мгновенный взрыв эмоций. Иудеи учили тому, что спасение предназначалось лишь для иудеев. Радость язычников, должно быть, отчасти относилась к тому факту, что из уст еврея они слышат теперь иное учение. "Слово Господне (Господа)" (если это правильный вариант; обратите внимание на примечание на полях: "Слово Божие") означает, вероятно, учение о Господе Иисусе. "Прославление" этого учения означает, что язычники выражают следующую мысль: "Это замечательная весть!" "Через Иисуса спасение возможно для каждого, чтобы было так, и верует: вот то, что мы назовем вестью, достойной нашей высочайшей хвалы!"

И уверовали все, которые были представлены к вечной жизни — На эти слова Писания ссылались как на главнейшее свидетельство в пользу правильности кальвинистской доктрины об абсолютном предопределении. Кальвин учил, что одни предопределены к тому, чтобы спастись, а другие — к тому, чтобы погибнуть, независимо от того, что бы они ни делали. Бог попросту повелел, чтобы было так, и люди спасались или погибали просто потому, что так распорядился Бог¹.

Греческое слово, переведенное как "представлены", это *metaгменои*, от корня *тассо*. Основное значение этого слова — "приводить в порядок, располагать в определенном порядке". Сейчас существует несколько способов определения того, что какое-либо слово означает в любом данном месте Писания. Один из них заключается в рассмотрении того, как это слово употребляется в других местах Библии, другой — в обращении к контексту для нахождения ключа к точному значению слова в конкретном отрывке из Писания, который вызывает сомнения.

Как это слово употребляется в других местах в Новом Завете? (1) В 1 Кор. 11:34 это слово переводится как "приводить в порядок" (ASV) или "устроить" (Русский синодальный перевод). (2) Из восьми случаев, когда это слово встречается в Новом Завете, лишь в одном оно переводится как "предопределять"; и в этом случае оно также могло бы быть переведено и в соответствии со своим основным значением: "Существующие же власти от Бога устанавлены (предопределены, т.е. приведены в порядок)". (3) В нескольких случаях это слово переводится как "назначать" или "указывать, определять", — например, назначать место (Мтф. 28:16)², назначать, что надо сделать (Деян. 22:10), и назначать (устанавливать) день (Деян. 28:23). Когда же производится назначение, то из предшествующей ему неясности производится либо порядок, либо отсутствие порядка; таким образом, основное значение слова не теряется из вида даже и при таком его употреблении. То же самое верно и тогда, когда это слово используется в применении к умственному действию. Когда ум пребывал в замешательстве в отношении какого-либо предмета, не зная, что и думать, а затем, наконец, приходит к какому-то определенному выводу или решению, то

¹ Содержательное обсуждение этой проблемы дано в Макгарви, указ. соч., с. 29-33.

² В РСВ в Мтф. 28:16 мысль передана словами "куда повелел". — Прим. перев.

мысли при этом, освобождаясь от смятения, приходят в порядок, так что данное слово правильно передает происшедшее изменение. Сравните с Деян. 15:2. Итак, мы нашли несколько различных дополнительных значений, присущих этому слову, но во всех случаях присутствует идея порядка, появляющегося там, где ранее был какого-то рода беспорядок.

Рассмотрим далее контекст, в котором появляется здесь это слово. Авторы-кальвинисты пытаются представить это место таким образом, будто оно учит их доктрине безусловного избранничества и предопределения. Один автор, например, комментирует таким образом: "уверовали все, кто были назначены (Богом) к вечной жизни или кому Бог распорядился назначить вечную жизнь". Ответ, который был дан на это с целью показать несоответствие подобной интерпретации контексту, заключался в том, что если бы все, кто был предопределен к вечной жизни, уверовали в тот день, то все остальные были бы нечестивцами, осужденными на вечное наказание, и дальнейшая проповедь Павла, обращенная к ним, была бы бесполезной. Однако мы, напротив, видим в стихе 49, что эта дальнейшая проповедь не была бесполезной.

Процесс исключения в таком случае приводит нас к выбору одного из двух возможных объяснений этой трудной для понимания фразы. Глагол "предустановлены (назначены)" может рассматриваться как глагол, стоящий либо в среднем, либо в пассивном залоге¹. Если понимать его как глагол в пассивном залоге, то он выражает нечто такое, что сделал Бог. Именно так объясняется этот стих Ноулингом:

"Здесь нет поддержки *"absolutum decretum"* кальвинистов, поскольку в стихе 46 уже показано, что иудеи действовали по своему собственному выбору. В действительности слова эти есть всего лишь вывод из *"анагкаион"* ("неизбежности, предопределения") в учении св. Павла: евреи как народ были предопределены к вечной жизни, — они отвергли это предопределение; но те из язычников, кто уверовал, были точно так же предопределены Богом к вечной жизни, и в полном согласии с Его божественным назначением было то, что апостолы обратились к ним"².

Если понять этот глагол как стоящий в среднем залоге, то он указывает на нечто, что люди сделали для собственной пользы. Мы могли бы перевести эти слова так: "Те, кто приняли решение в пользу вечной жизни, уверовали". В этом месте Писания, которое мы имеем перед собой, контекст не дает никакого намека на что-либо, сделанное Богом для одной части слушателей и не сделанное для другой. Скорее контекст говорит о двух противопоставляемых друг другу состояниях ума и вытекающих из них двух способах поведения. Об иудеях, находившихся среди слушателей Павла, говорится, во-первых, что они исполнились зависти; во-вторых, что они противоречили и сопротивлялись тому, что говорил Павел; в-третьих, что они сами себя делали недостойными вечной жизни. В противоположность этому язычники, во-первых, радовались; во-вторых, они прославляли слово Господне; в-третьих, они были *тегагменои* к вечной жизни. (Если мы прочитаем это как "приняли решение, склонились" к тому, чтобы, если только возможно, иметь вечную жизнь, то противопоставление их умственного состояния умственному состоянию иудеев станет очевидным.) Следует обратить внимание на то, что решимость (принятие решения) в пользу вечной жизни и вера выступают здесь как причина и следствие или по

1 Глагол, который мы сейчас рассматриваем, употребляется в среднем залоге в Деян. 20:13 и неоднократно у Иосифа.

2 R.J.Knowling, указ. соч., с. 300.

крайней мере как нечто предшествующее и нечто следующее и вытекающее из него. Это вовсе не является неестественным или необычным. Человек, который узнал, что можно обрести вечную жизнь, и решился постараться ее обрести, насколько это в его силах, — это как раз человек, который с готовностью примет путь к ее обретению, если этот путь будет ясно ему указан; в то же время человек, настолько поглощенный мирскими делами, что вечная жизнь ему безразлична, это человек, который позволит свидетельству о пути обретения ее войти в одно ухо и выйти из другого. Вторая из предложенных интерпретаций представляется более верной, ибо она возлагает на человека, а не на Бога ответственность за веру и неверие со всеми последствиями их для вечной жизни. "Уверовали" означает "открыто исповедили свою веру" (Деян. 8:13; 11:21; Рим. 13:11):

13:49 —

И слово Господне распространялось по всей области¹ — Весть о Господе Иисусе проповедовалась апостолами и, как мы можем предположить, небольшими группами новообращенных в других городах. Евангелие теперь было принято язычниками даже несмотря на то, что иудеи отвергли его. Стих ясно показывает, что Павел и Варнава некоторое время оставались в области Антиохии. Замечание о том, что это была "область", подводит нас еще к одному существенному обстоятельству, касающемуся управления Римской империей. Каждая провинция подразделялась на области. Здесь, в южной Галатии, было несколько областей, одна из которых имела своим административным центром Антиохию Писидийскую². Евангелие проповедовалось не только в Антиохии, но и во всех городках и селениях вокруг нее. Мы увидим, что это один из методов евангелической работы, применявшихся Павлом. Он шел в большие города и трудился в них для установления Церкви. Затем, когда верующие уже были обучены и подготовлены, они шли в соседние городки и селения; и жители этих городов и селений получали возможность услышать Евангелие и спастись, будучи объединяемы в новые общины. Короче говоря, в каждом из этих городов и селений имелись люди, которые более не приносили жертв богам своих предков и которые не довольствовались более таким поклонением Богу, как у иудеев. Они были новыми тварями во Христе Иисусе, и Он был объектом их поклонения. Это было началом церквей в Галатии.

13:50 —

Но Иудеи, подстрекнувши набожных и почетных женщин — "Набожные женщины" — это скорее всего прозелиты иудейской религии. То, что они были почетными женщинами, означает либо, что их мужья представляли местную власть, либо что сами они занимали высокие административные посты³. Тот факт, что иудейские религиозные руководители могли возбудить этих женщин против двух проповедников, демонстрирует нам еще одну характерную черту общества в первом веке. Фарисеи "обходили море и сушу, дабы обратить хотя одного" (Мф. 23:15). Для них оказывалось более легким обращать женщин, ибо во многих местах женщины жаждали более высокой и чистой жизни, чем та, которая предназначалась для женщин в греческом и римском обществе и которая их принижала. Но в подобном

1 В РСРП вместо слова "области" стоит слово "стране". — Прим. перев.

2 Wm. Ramsay, "St. Paul, The Traveller and Roman Citizen", с. 102 - 104, 109, 110 - 112.

3 Там же, с. 102; Conybeare and Howson, указ. соч., с. 144.

обращении имела и дурная сторона. Оно основывалось на абсолютном доверии прозелитов к авторитету их новых учителей. Поэтому когда религиозные руководители говорили почетным женщинам, что эти два проповедника выступают против недавно принятой ими религии, у женщин быстро возникала готовность противодействовать Евангелию.

И первых в городе людей — Первые люди — это, вероятно, должностные лица, представлявшие римскую власть, и те, кто управлял делами области. Вероятно, именно через почетных женщин иудейские руководители смогли воздействовать и повлиять на городских руководителей. (Сегодня по-прежнему встречаются случаи, когда мужчина делает то, что велит ему делать жена, — и это причиняет Церкви немало забот и неприятностей.)

Воздвигли гонение на Павла и Варнаву — До самого конца своей жизни будет вспоминать Павел гонение, с которым он столкнулся в Антиохии. Это было нечто такое, что невозможно было когда-либо забыть (2 Тим. 3:11). Возможно также, что проповедники были не единственными, кто пострадал в этом гонении. Несколькими днями спустя Павел вернется в Антиохию и, утверждая души братьев, преподаст им наставление, что им "многими скорбями надлежит... войти в Царствие Божие" (Деян. 14:22). Следует ли нам понять это так, что после изгнания из города проповедников завоеванные ими новообращенные стали мишенью нападков и противоборства со стороны иудеев?

И изгнали их из своих пределов — Это слово является синонимом слова "область", которое было объяснено выше, в стихе 49. Изгнание было актом необузданности и произвола, чем-то, близким к мятежу, оно не производилось законным образом.

13:51 —

Они же, оттрясши на них прах от ног своих — Это действие Павла и Варнавы при выходе из города явилось буквальным исполнением одного из повелений Иисуса, данных Им, когда Он впервые посылал Своих апостолов на выполнение миссионерского задания (Лк. 9:5; Мтф. 10:14). Очевидно, это повеление стало известно Павлу и Варнаве, хотя они и не входили в состав той группы, которой оно было первоначально дано. Мы узнаем все больше о том, как много обстоятельств земного служения Иисуса стало известно Павлу через откровение свыше¹. Они нагнулись, сняли свои сандалии, подняли их так, чтобы все их увидели, а затем стряхнули с них пыль. Это должно было быть очень впечатляющим зрелищем! Действие, совершенное уходящими апостолами и наблюдавшееся, без сомнения, теми, кто только что выгнал их из города, не было пустым или ребяческим проявлением обиды и возмущения, но должно было иметь очень серьезный и суровый смысл для иудеев, которые перед этим подстрекали гонителей. Пыль языческих земель по сравнению с пылью земли Израиля считалась грязной и нечистой (Ам. 7:17; Иез. 14:11). Иудеи поэтому считали себя оскверненными такой пылью. Для апостолов, следовательно, отрясти пыль какого-либо города со своей одежды или обуви означало поставить этот город на один уровень с городами язычников и отвергнуть всякое дальнейшее общение с теми людьми, на которых они отрясли пыль. Иудеи, которые

1 Сравните прим. к Деян. 13:33-38 относительно осведомленности Павла о земном служении Иисуса.

наблюдали за ними, должны были понять, что Павел и Варнава показывают этим, что они хуже язычников.

Пошли в Иконию — Этот город (на современных картах имеющий название Кония) был расположен в области Фригии, вблизи от границы между Фригией и Ликаонией. В Деян. 14:6 Павел и Варнава изображаются спасающимися из Иконии в города Ликаонии — это значит, что граница между Фригией и Ликаонией была пересечена где-то между Иконией и Листрой. Иконию находилась приблизительно в 60 милях к юго-востоку от Антиохии Писидийской (найдите ее на карте!) В этой точке сходились несколько римских дорог, и Иконию была потому важным для миссионерских трудов центром. В новозаветные времена эта область (с Иконией в качестве административной столицы) также была частью римской провинции Галатия.

13:52 —

А ученики исполнились радости — Ученики, оставленные в Антиохии Писидийской, Радости — из-за прощения греха и из-за вновь обретенного мира с Богом. Сердце, наполненное радостью, является почти повсеместным результатом, следующим за обращением (Деян. 8:8, 39).

И Духа Святого — Это, по-видимому, относится к действию Духа, называемому духовными дарами. Весьма вероятно, что, прежде чем покинуть их, Павел и Варнава возложили на них руки и наделили их особыми дарами Святого Духа, такими, как дар пророчества, говорения на языках, сверхъестественного знания и силой исцелять больных. Эти духовные дары будут направлять их, указывая необходимую им истину, до тех пор пока не удастся записать Новый Завет, а также будут помогать истине во время их проповеди — теперь, когда два обративших их миссионера уже ушли.

ДОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ИССЛЕДОВАНИЕ №15

Синагога и служба в ней

I. Возникновение

В Ветхом Завете о синагоге написано немного (единственное упоминание о ней в Пс. 73:8), что дает основание специалистам сделать вывод, что синагоги возникли во время Вавилонского плена.

Принято считать, что сам народ, нуждающийся в месте для молитвы (Иерусалим был уже разрушен, а сами они находились в тысячах миль от Святого города) создал синагоги, или места собраний по своей инициативе.

Каждую субботу люди молились в синагоге, а в течение недели в синагоги посылали детей, где они учились читать и писать. Главной книгой был Ветхий Завет.

Там, где было десять глав семейств, можно было сооружать синагогу.

II. Строение здания

Синагога, как правило, состоит из двух частей — одна для молитвы, проповеди и общественного служения, другая — для встреч ученых мужей, для обсуждения вопросов религии и обрядов и для учебы. Место, где евреи собирались для молитв, называлось "бет-ха-кнесет"; а место, где проходило учение, называлось "бет-ха-мидраш".

В процветающих обществах синагоги были прекрасными зданиями, построенными в соответствии с местными вкусами и временем; общество не жалело денег на украшение и отделку синагог.

Основными атрибутами мебелировки синагоги являлись сундук или комод, где хранились свитки Священного Писания, который обычно стоял в алькове или углублении, отгороженном занавесом от главной части синагоги; "бема" — платформа с пюпитром, на который клали предназначенные для изучения свитки Пятикнижия или Книг Пророков. Подсвечники и канделябры также являлись неотъемлемой частью мебелировки синагоги.

III. Официальные лица синагоги

Старейшины. Эти официальные лица (Лк. 7:3) создавали местный совет и в чисто еврейских общинах действовали в качестве комитета управляющих делами синагоги. Им принадлежало право отлучения от церкви. Как правило, старейшинами являлись фарисеи по убеждению и образованию.

Начальник. В некоторых синагогах было несколько начальников (Мк. 5:22; Деян. 13:15). Их, скорее всего, выбирали из старейшин. В их функции входил контроль за организацией службы в синагоге — например, они определяли, кто должен читать тексты закона и Книги Пророков — и ведение проповеди; они должны были следить за ходом дискуссий и общим поддержанием порядка.

Служитель (или слуга) (или слуги). Он заведовал освещением синагоги и поддерживал чистоту в здании. Именно на него в первую очередь падало проклятие, которое обрушивалось на всех находящихся в синагоге (Мтф. 10:17; 23:34; Мк. 13:9; Деян. 22:19). Этот получавший за свой труд деньги чиновник был управляющим синагоги, ее "служителем" (Лк. 4:20). Он отвечал за здание и внутреннее убранство синагоги, но в первую очередь за свитки со Священным Писанием; иногда он жил в этом же здании. С кровли синагоги он давал людям сигнал заканчивать работу с наступлением субботы тремя последовательными трубными звуками и точно так же следил за окончанием святого дня. Во время службы в синагоге служитель доставал из сундука Писание и передавал его чтецу; когда чтение заканчивалось, он получал его назад (Лк. 4:20), свертывал и, подержав его перед глазами собравшихся, укладывал в сундук. Он также указывал священнику момент, когда произносить благословение, а во время праздников говорил священникам, когда дуть в трубу. В более мелких общинах служитель ("хаццан") часто исполнял многие другие обязанности. Если во время службы не доставало чтецов, он должен был восполнять пробел или даже сам зачитывать целый урок; он мог также быть ведущим во время молитвы.

Представитель собрания. Это должность не была постоянной, но на каждом собрании начальник избирал претендента на вакантное место; он проводил молитвы (по просьбе присутствующих он также читал Писание, а иногда и молитвы. Он должен был иметь хорошую репутацию).

Переводчик. Его обязанностью было переводить на арамейский язык отрывки закона и Книги Пророков, читаемые на древнееврейском языке (ср. с 1 Кор. 14:28). Это также была, по всей вероятности, непостоянная должность, но она пополнялась на каждом собрании, когда начальник выбирал для заполнения вакансии одного человека.

Сборщики и раздачики милостыни. Милостыня для бедных собиралась в синагоге (ср. с Мтф. 6:2). Собирали милостыню, как минимум, два человека, а раздавали ее среди нищих не менее трех человек.

IV. Очередность служб

Субботние службы в синагоге мало отличались одна от другой и велись в следующем порядке:

Декларация "шемы". Это было исповедание единства Божия, состоящее из чтения отрывков из Втор. 6:4-9; 11:13-21; Числ. 15:37-41. До и после декламации этих отрывков раздавались "благословения", связанные с ними.

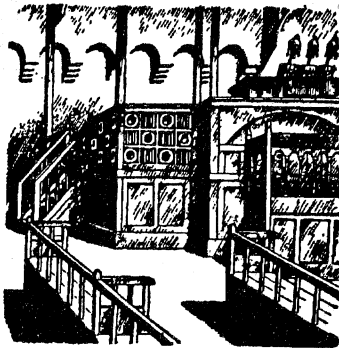
Молитвы. Самые важные молитвы содержались в "шемоне эсрей" — "восемнадцати восхвалениях", представлявших собою цикл из 18 молитв. Вот первая молитва: "Благословен Ты, Господь Бог наш, Бог отцов наших, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова: великий, могучий и грозный Бог, Всевышний, проявляющий милость и доброту, создающий все, помнящий о благочестивых делах патриархов, готовый дать Искупителя детям их детей во имя Твое: о Царь, Помощник, Спаситель и Защитник! Благословен Ты, О Господь, щит Авраама". Молитвы представителя сопровождались возгласом "аминь" со стороны присутствующих на собрании.

Чтение закона и Книги Пророков. После молитв читался "парасаах", то есть отрывок из закона о субботе; переводчик переводил стих за стихом на арамейский язык (или иной язык молящихся). Все Пятикнижие состояло из 154 отрывков, так что в течение трех лет все оно прочитывалось в установленном порядке. После чтения закона наступала очередь "хафта-

ры” — отрывка из Книги Пророков, относящегося к субботе. Переводчик должен был переводить этот текст не стих за стихом, а по абзацам, состоявшим из трех стихов (до 163 г. до Р.Х. закон читался в синагоге, пока он не был запрещен Антиохом Елифаном; затем вместо него стали читать Книгу Пророков. Однако маккавеи восстановили чтение закона, и после этого продолжалось чтение и закона, и Книги Пророков).

Служба. За чтением закона и Книги Пророков следовала служба, которая первоначально являлась истолкованием закона и лишь со временем приобрела более духовный характер. Любого члена собрания начальник мог попросить выступить с проповедью, так же как и любой член собрания мог попросить у начальника позволения выступить с проповедью.

Благословение. После службы провозглашалось благословение (одним из старейшин или начальником), и собрание отвечало: "аминь". С этим толпа рассеивалась, и люди шли по домам.



"Внутри синагоги"

Рисунок Горация Ноулса
из Британского и иностранного библейского общества.