

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

В. Молодые годы Павла.

9:1-30, 22:3-21, 26:4-20, Послание к Галатам 1:11-21

1. Юность Павла

Павел был еврей, потомок Вениамина. В Послании к Филиппийцам 3:5 он пишет о себе: "Обрезанный в восьмый день, из рода Израилева, колена Вениамина, Еврей от Евреев, по учению фарисей".

Павел — сын фарисея, предки его в нескольких поколениях были фарисеи (Деян. 23:6). Должен ли человек родиться фарисеем, чтобы быть им? Нет. Должен ли человек родиться саддукеем? Да! Саддукеи были раввинским кланом. Они жили в Иерусалиме, в окрестностях храма. Фарисеи рассеялись по свету, часто учительствовали в синагогах. Поэтому Христос сталкивался с фарисеями повсюду, с саддукеями же — только когда оказался неподалеку от Иерусалима. Человек становился фарисеем в зависимости от веры или образования, но не по рождению. Есть вероятность, что отец Савла был религиозным лидером евреев Тарса. Будучи фарисеем, он мог быть главой синагоги.

В своих посланиях Павел дважды называет себя "евреем от евреев". Он родился от еврейских родителей, которые не были новообращенными (т.е. не язычниками в прошлом). Он был истинным евреем, сыном родителей-евреев, потомком поколений евреев. "Обрезанный в восьмый день", — это отличало Павла от иудеев, которые подвергались обрезанию в возрасте 13 лет, и прозелитов, которые могли быть обрезаны в любом возрасте, в зависимости от времени обращения в иудаизм.

Местом рождения Павла был Тарс Киликийский (Деян. 22:3). В то время Тарс был центром греческой культуры, почти соперничавшим с Афинами и Александрией. Расположенный на судоходной реке (Киднес), возле горных дорог, ведущих вглубь Малой Азии на север и Сирии на восток, Тарс являлся центром оживленной торговли.

Какие школы посещал мальчик? В греческих школах учителя-перипатетики делали упор на греческую философию. Они встречались с учениками в портиках, на рынках, на улицах и вместе бродили вокруг места встречи. Учителя объясняли урок, который затем пересказывали ученики. Еврейская школа располагалась в одной из двух комнат здания синагоги, а глава синагоги был также учителем. В возрасте 6 лет еврейские мальчики начинали изучать Пятикнижие, письмо и арифметику. В 10 лет приступали к изучению Мишны. Мишна во времена детства Павла существовала в устной форме. Учитель читал урок, после чего ученики пересказывали его. У раввинов бытовала поговорка: "Хороший ученик — как сосуд, который никогда не протекает". В 15 лет переходили к изучению Гемары. Гемара — более поздний вариант Мидраша, части Мишны, представляла собой плод многовековых дискуссий среди раввинов.

Получил ли Павел греческое или еврейское образование или оба? Существуют аргументы в пользу того, что Павел получил греческое образование. Павел демонстрирует прекрасное знакомство с греческой культурой, о чем особенно свидетельствует отточенный стиль его посланий. (Однако и в еврейских школах вне пределов Палестины дети изучали греческий язык). Иллюстрации и примеры, к которым прибегает Павел, отражают греческое наследие. Отметим разницу между иллюстрациями,

используемыми Иисусом и Павлом. У Иисуса это объекты, перенесенные из сельской жизни: земледелец, пастух, виноградник, у Павла же — отражения греческой действительности: скачки, борьба, военные, строители, должники, рабы и т.д. И последним аргументом в пользу идеи, что Павел обладал греческим образованием, является то, что он часто цитирует греческих поэтов. С другой стороны, можно построить состоятельное обоснование утверждения, что образование Павла следует определить как еврейское. Павел сам говорит о своих еврейских корнях и образовании и никогда — о греческом. Конечно, этот аргумент выглядит достаточно слабым, если принять во внимание, что Павел ссылается на еврейское наследие в беседе с евреями, враждебно настроенными по отношению к грекам и всему греческому. Знакомство Павла с театром не обязательно свидетельствует в подтверждение идеи греческих истоков его образования. В Тарсе был театр. Если бы нам предстояло выбрать однозначный ответ на вопрос, посещал ли Павел публичную или приходскую школу, автор данной работы остановился бы на утверждении, что это была приходская школа (немаловажно отметить, что отец Павла был учителем). Однако, скорее всего, Павел получил образование в школах обоих типов. Позднее христиане посылали детей в публичные школы для обучения математике, риторике, естественным наукам и т.д., но для обучения Библии существовали приходские школы. В случае с Павлом кажется, что он посещал как еврейскую школу (где изучал Законы Моисеевы, книги пророков и все, связанное с религией), так и публичную (для получения светского образования).

Помимо религии каждый еврейский мальчик должен был изучить какое-либо ремесло. Павел обучился строительству палаток (Деян. 18:3). В горах Киликии в больших количествах производились грубые ткани и материал для обивки палаток из козьей шерсти. Это изделие по названию провинции именовалось "киликцион" (лат. *cilicium*). Тот факт, что в последствии Павел получил самое обширное образование, указывает, что отец отправил юношу изучать ремесло не по причине нужды, а следуя иудейским взглядам, что ручной труд какой-либо формы обязателен как составная часть обучения каждого мальчика. В Талмуде цитируются следующие слова Гамалиила: "Любое образование, не сопровождаемое обучением ремеслу, кончается ничем, но ведет к греху". Раввин Мейр говорил: "Пусть каждый научит своих сыновей простому ремеслу", а раввин Иуда указывал: "Не учить сына ремеслу все равно, что учить его воровству" (F.W.Farrar, *Life and Work of Paul* (New York: E.P. Dutton & Co., 1880), p. 14, note 1.). Знакомство Павла с ремеслом сослужило ему большую службу в его дальнейшей деятельности (Деян. 18:3; 20:34; 1 Фес. 2:9).

Павел был римским гражданином (Деян. 22:28) Сейчас невозможно определить, по какому случаю и за какие заслуги одному из предков Павла было даровано римское гражданство; известно лишь то, что до рождения Павла его отец обладал этой желанной для многих привилегией. Римское гражданство можно было получить тремя различными способами. Во-первых, родиться в колонии Рима (все горожане, так или иначе отличившиеся на службе у императора, получали гражданство). Можно было купить гражданство или родиться в семье римских граждан.

2. Павел в Иерусалиме.

В Деян. 22:3 и 26:4 Павел рассказывает, что был воспитан в Иерусалиме. Конибир и Хоусон в своей книге "Жизнь и Послания Св.Павла" восстановили маршрут путешествия, окружающие картины и возможные

мысли Павла, когда он в первый раз проделывал путь в Святую Землю. Невозможно предположить с достаточной долей определенности, сколько лет было Павлу, когда он прибыл в Иерусалим. Боулс пишет, что "Павел, по всей вероятности, жил в Тарсе до 11-ти лет и в любом случае не более, чем до 13-ти, т.к. еврейские родители направляли детей на обучение в возрасте 12-ти лет"¹. Другие исследователи предполагают, что когда он оказался в Иерусалиме, ему было всего 6-7 лет. Существует также мнение, что к началу учебы Павлу исполнилось от 15-ти до 18-ти лет. Не представляется вероятным, что Павел находился в Иерусалиме во время распятия Христа или за несколько лет до этого события. Если Павел знал Иисуса во время Его земного служения, необъяснимо, что в своих посланиях он ни разу не обмолвился о личном знакомстве с событиями жизни Христа. Отрывок из 2 Послания к Коринфянам 5:16, по всей видимости, даже не подразумевает, что Павел видел Христа при жизни. Судя по контексту этого отрывка, можно предположить, что когда-то (до обращения) Павел пребывал в поисках мессии, который способствовал бы воплощению его земных планов и надежд, но в дальнейшем его взгляды на мессию изменились.

В Иерусалиме Павел учился "при ногах Гамалиила" (Деян. 22:3). В том, что касается сведений о Гамалииле, учащемуся следует обратиться к Введению и Деяниям 5:34. Фраза "при ногах" показательна, когда речь идет о положении ученика по отношению к учителю. По всей видимости, она подразумевает, что место, где сидел учащийся, располагалось ниже, чем место учителя. Быть учеником Гамалиила для Павла было равносильно посещению учебного заведения в Иерусалиме. Каким учеником был Павел? В Послании к Галатам 1:14 он сам говорит, что опередил многих одноклассников. Очень вероятно, что Павел отличался в школе Гамалиила ревностным отношением к иудаизму, так что можно сравнить его с теми отличниками, которым в наше время выпадает честь произносить при выпуске прощальную речь. Курс обучения Павла в Иерусалиме мог быть разнообразен. (1). Павел характеризует себя как "тщательно наставленного в отеческом законе" (Деян. 22:3). Слово "тщательно" подразумевает предельную строгость и суровость воспитания, ибо для того, чтобы студент понял и исполнил на практике Законы Моисеевы, учителя не щадили усилий. Вера определяется как "отеческий закон", потому что был дарована отцам и передана ими в устной форме. Не исключено также, что здесь идет речь об изучении книг ветхозаветных пророков. (2). Павел был воспитан в духе фарисейских доктрин и традиций (Деян. 26:5; Гал. 1:14). Напомним, что человек становится фарисеем по выбору и благодаря соответствующему обучению (см. Дополнительное исследование N 9, где даются сведения по доктрине фарисеев). Иосиф Флавий пишет: "Фарисеи передали людям в устной форме от отца к сыну множество наблюдений, не зафиксированных в Законах Моисеевых"². Эти более чем 600 правил также были частью учебной программы Павла. (3). Павел был воспитан в иудейской вере (Гал. 1:14).

Из Послания к Галатам 1:14 мы узнаем, что Павел преуспевал в иудействе более многих сверстников. К моменту смерти Стефана Павлу должно было быть по крайней мере 30 лет, и он, по всей вероятности, уже 8-10 лет как покинул школу Гамалиила. Предположение, что Павел вернулся в Тарс до начала деятельности Иоанна Крестителя и вновь оказался в Иерусалиме после вознесения Иисуса, наиболее согласуется с дошедшими до нас сведениями. Слово "преуспевал" может означать, что он заслужил

1 Боулс, там же, стр. 351.

2 Древности, XIII. 10. 6.

более высокую по сравнению с другими оценку в глазах первосвященника и Синедриона, так что, еще не достигнув возраста зрелости (40 лет), получил ответственный пост (главного гонителя церкви).

Позже, вспоминая то время, Павел говорил, что проводил его "усердно служа Богу день и ночь" (Деян. 22:3, 26:7). Он был "ревнителем по Боге". В его душе жила ревностная приверженность Богу и Его Законам, выражавшаяся не только в строгом соблюдении всех ритуалов, но и в преследовании инакомыслящих. Выражение "служба Богу" подразумевает, что Павел соблюдал все обряды в храме, слова же "день и ночь" указывают на постоянную высочайшую преданность религии. Он не пропустил ни одной службы, будучи сознательно очень религиозным человеком.

Павел предпринял немало действий против Иисуса из Назарета. В Деян. 26:9 он говорит: "Я думал, что мне должно много действовать против имени Иисуса Назорея". В борьбе с христианством Павел видел свой долг. Он считал, что его обязанность перед страной, религией, Богом — всячески опровергать претензии Иисуса на мессианство. Некоторые действия, предпринимавшиеся Павлом, описаны в Деян. 9:1 и далее.

Из Деян. 9:1 мы узнаем, что даже по прошествии времени с момента смерти Стефана, Павел все "еще дышал угрозами и убийством на учеников Господа". Слово все "еще" заставляет нас обратиться к Деян. 7:58 и 8:1-3. У нас нет возможности определить длительность событий в Самарии и миссии Филиппа, но мы знаем, что преследования продолжались в течение всего этого отрезка времени.

Когда церковь была изгнана из Иерусалима, и последователи ее рассеялись за рубежом, Савл, несомненно, думал, что наконец уничтожил ненавистную секту. Но вскоре из разных краев начали просачиваться вести, что разбросанные там и тут ученики вновь создают общины. Кто-либо другой, не обладавший упорством Павла, потерял бы надежду на успех борьбы против веры, которая распространялась тем шире, чем большим преследованиям подвергалась, находя новый жизненный импульс в кажущейся гибели. Но воля Павла лишь крепла, сталкиваясь с новыми преградами¹.

Церковь изгнана из Иерусалима, но Павел не удовлетворен. Деепричастие "дыша" говорит о глубоком, волнующем чувстве, делающем дыхание человека учащенным и прерывистым. Каждый вдох Савла толкает его на преследование учеников Христа. Каждое его дыхание чревато новыми угрозами последователям Иисуса. Слово "убийство" говорит нам о том, что самой желанной целью Павла было физически уничтожить как можно более христиан, поскольку ему казалось, что именно это угодно Богу.

По приказу Павла его последователи усердствовали, "связывая и предавая в темницу и мужчин и женщин" (Деян. 22:4; 2:10). Выражение "заключал в темницы" в Деян. 26:10 вызывает ассоциацию с "захлопыванием двери ловушки". В своих преследованиях Савл не щадил даже женщин. Обратите внимание, что живые христиане в Деян. 26:10 именуются "святыми" (см. прим. к Деян. 9:14, относящиеся к святым).

Одним из действий Павла при поимке христианина было принуждение хулить Иисуса (Деян. 26:11). Несовершенный вид глагола "принуждать" говорит о том, что действие производилось многократно. Павел делал все, что мог, чтобы заставить христианина сказать, что он не верит более в мессианство Христа и признает, что Иисус — самозванец. Может быть, однако, что Павел заставлял христиан произносить слова, считавшиеся

1 Макгарви, там же, стр.186.

богохульством в соответствии с иудаистскими взглядами, как это было в случае со Стефаном (Деян. 6:13), так как Синедрион мог вынести смертный приговор каждому виновному в богохульстве. В Деян. 22:4 Павел использует выражение "я даже до смерти гнал последователей сего учения". Слово "путь"¹ часто используется Лукой для обозначения приверженности к христианству. Здесь мы впервые сталкиваемся с термином "путь", который, кажется, часто использовался по отношению к последователям Христа (Деян. 19:9, 23; 22:4). Употребление этого термина может объясняться тем, что Христос говорил о Себе как о пути, истине и жизни (Ин. 14:6) или же Его словами о тесных вратах и узком пути, ведущих к жизни (Мтф. 7:13). Может быть также, что термин "путь" восходит к пророчеству Исаии, которое цитирует Иоанн Креститель, говоря о подготовке пути Господу (Ис. 40:3; Мтф. 3:3; Мк. 1:3). До того, как термин "христианин" стал общепринятым, слово "путь" было удобным и нейтральным наименованием, которое использовали как приверженцы Христа, так и те, кто ссылался на них. Автору представляется сомнительным, что Павел лично казнил христиан. Скорее, он заточал их в тюрьмы, откуда они отправлялись на суд, выносивший смертный приговор.

Когда христиан приговаривали к смерти, Павел отдавал свой голос в пользу этой меры. Вспоминая те дни, он говорит: "Когда убивали их, я подавал на то голос" (Деян. 26:10). До нас не дошло ни одного рассказа о казни христианина помимо Стефана. Но можно предположить, что то же самое происходило и в других случаях. Греческое выражение (*kateneqka pserphon*), обозначающее голосование, буквально переводится как "я бросил свой камень". Древние греки (а также и Синедрион?) использовали белые камешки, голосуя в пользу оправдания, черные — в пользу осуждения и наказания. Они в буквальном смысле бросали камни в урну. Многие думают, опираясь на вышеупомянутое заявление Павла, что он был членом Синедриона и действительно голосовал наряду с другими². Скорее всего, однако, это выражение правильнее истолковывать фигурально, т.е. как: "Я одобрял эти действия", а не в том смысле, что Павел был членом Синедриона. Невозможно с точностью определить, был ли Павел членом суда, но автор данного исследования склоняется к отрицательному ответу. В то время, когда к ногам Павла бросали одежды в момент смерти Стефана, он был молодым человеком, т.е. ему было менее 40 лет, так что он не мог быть избран членом Синедриона, если только не преуспел в карьере непомерно по сравнению со сверстниками!

Деля многое, что было "противно имени Иисуса Назорея", он преследовал сторонников христианства "даже и в чужих городах" (Деян. 26:11). Слова Павла предполагают, что Дамаск был лишь одним из городов, на которые распространялись его преследования. Христиане, обнаруженные в любом из городов, либо наказывались в синагогах (Деян. 26:11), либо отправлялись для наказания в Иерусалим (Деян. 9:2; 22:5). Направление христиан в Иерусалим предполагает проступок против святынь и законов, выходящий за рамки компетенции местных судов, которые собирались в зданиях синагог, и подпадали под юрисдикцию Синедриона. После суда Синедриона узника освобождали или казнили.

1 В Русском Синодальном переводе в Деян. 22:4 слова "путь" нет — Прим. перев.

2 Чтобы стать членом Синедриона, претендент должен был быть старше 40 лет и быть женат. Если Павел был членом Синедриона, он был женат в то время, а позже развелся (его жена развелась с ним, потому что он стал христианином?) или стал вдовцом к моменту написания 1 Кор. 7:7 и далее, так как в то время он не был женат.

Когда в период деятельности в чужих городах для Павла пришло время отправиться в Дамаск, он явился к первосвященнику (и Синедриону), чтобы просить о письмах (Деян. 9:1, 2; 22:5; 26:10). Глагол "пришел" говорит о том, что Павел добровольно возложил на себя эту миссию. Если наша хронология верна (см. Введение), и речь идет о 34-м или 35-м г. н.э., то первосвященником был Иосиф Каиафа. (Барнс называет первосвященника иначе, но кажется, его хронология, в отличие от хронологии автора данного исследования, ошибочна). Письма были составлены и подписаны от имени и по поручению Синедриона. Первосвященник как председатель совета поставил под письмами свою подпись, но их текст был одобрен всеми членами совета.

Павел получил письма (и тем самым был облечен властью) (Деян. 26:10). Письма стали верительными грамотами, в соответствии с которыми Павлу поручалась его миссия и даровалось право обращаться за помощью в деле выявления христиан и направления их в Иерусалим для суда и наказания. Эти письма представляли собой ордера на арест христиан.

Письма были адресованы синагогам в Дамаске (Деян. 9:2). Дамаск находился в 120 милях к северо-востоку от Иерусалима. Один из древнейших городов мира, Дамаск являлся столицей Сирии (2 Цар. 8:6; Ис. 7:8;). Сирия была покорена и стала владением Рима во времена Помпея, в 64-м г. до Р.Х¹. Большое количество синагог в Дамаске, о котором говорится в Деян. 9:2, предполагает наличие весьма значительного числа еврейского населения. Евреи в Дамаске были столь многочисленны, что 10 тыс. их, запертые безоружными в здании гимназии, были уничтожены в течение часа, а 18 тыс. с женами и детьми погибли во время резни в период царствования Нерона². В годы, о которых идет речь, еврейское население Дамаска исчислялось 40 тыс., в городе было от 30 до 40 синагог. Юлий Цезарь и Август даровали первосвященнику и Синедриону право на осуществление юрисдикции среди евреев как в Иерусалиме, так и за рубежом. Христианство должно было завоевать в Дамаске много сторонников, чтобы возникли основания для преследований. Кто проповедовал Евангелие в Дамаске, остается неизвестным. Был ли там кто-либо из присутствовавших в день Пятидесятницы? А может быть, кто-то из преследуемых христиан бежал из Иерусалима в Дамаск и проповедовал по пути?

3. Путешествие Павла в Дамаск.

Павел отправился в Дамаск "со властью и поручением от первосвященников" (Деян. 26:12). Мы не знаем, как именно Павел проделывал путь до Дамаска. Художники изображают его на лошади, верблюде или в колеснице. Но тот факт, что после явления Павлу Господа его вели в Дамаск за руку, говорит о том, что путешествие, скорее всего, было пешим. Павел мог следовать в Дамаск несколькими путями. Одним из них была Иорданская дорога — караванный путь, который вел из Египта в Дамаск и пролегал близко к побережью Палестины, а затем, к востоку, пересекал реку Иордан в точке севернее Тивериадского моря. Чтобы выйти на эту дорогу, Павлу пришлось бы сначала направиться к морю на запад от Иерусалима. Второй путь, дорога патриархов, пролегал севернее Иерусалима через Неаполис, пересекал реку Иордан к югу от Тивериадского моря, проходил через Гертесу и далее на север до Дамаска. Третьим возможным путем могла быть дорога вдоль восточной части долины реки Иордан, по

1 Иосиф Флавий, Древности, XIV, 23.

2 Иосиф Флавий, Войны, II. 20. 2; Древности, VII, 8. 7.

которой порой путешествовали паломники из Галилеи, желавшие обойти стороной Самарию. (Дорога Царей, пересекавшая возвышенность к востоку от реки Иордан, находилась, пожалуй, слишком далеко, чтобы избрать ее в данном случае в качестве маршрута в Дамаск). Когда Павел и его спутники приближались к Дамаску, было около полудня (Деян. 22:6; 26:13). Если предположить, что путешествие оказалось продолжительным, группа должна была подойти к Дамаску через пять-семь дней после того, как покинула Иерусалим.

Внезапно Павел и путешествовавшие вместе с ним увидели "с неба свет, превосходящий солнечное сияние" (Деян. 9:3; 22:6; 26:13). Свет должен был быть очень ярким, чтобы затмить лучи солнца в сирийской пустыне. Речь идет не о вспышке молнии, как предполагают некоторые исследователи, пытающиеся объяснить произошедшее с материалистической точки зрения. В повествовании ничто не предполагает возможности внезапной грозы, так как в подобной ситуации пасмурная погода и стужившиеся тучи подготовили бы путников к возможной вспышке молнии. Слишком трудно также предположить, что Павел мог принять удар грома за голос Христа, обращавшийся к нему. К тому же слово "свет" (*phos*) никогда не использовалось в качестве синонима слова "молния". Поэтому материалистическое предположение, что Павла ударило молнией, не находит оснований в Писании.

Некоторые радикально настроенные ученые пытаются объяснить обращение Павла солнечным ударом, который постиг его, путешествовавшего под палящими лучами пустыни в угаре собственной ненависти! Другие же, мыслящие более взвешенно, наоборот видят в обращении Павла высшее чудо откровения. Это одно из самых убедительных доказательств воскресения Иисуса Христа, так как обращение Павла нельзя объяснить иначе, как воскресением Христа¹.

Это был не солнечный удар, а явление чудесного света, затмившего солнце. Если кто-либо пожелает сделать попытку опровергнуть воскресение Христа, указав материалистическое объяснение великой перемены, произошедшей с Павлом, ему придется выдвинуть гипотезу более состоятельную, чем известные до сих пор.

Вся группа упала на землю (Деян. 9:4; 22:7; 26:14). Природа света была такова, что как только он появился, путешественники не смогли удержаться на ногах. Спутников Павла нельзя было бы похвалить за храбрость, если они могли бы до такой степени потерять самообладание без адекватной причины. Вот еще одно подтверждение, что Павел перенес не солнечный удар. Если бы это случилось только с ним, то как объяснить, что на землю упали ВСЕ?

Голос обратился к Павлу "на Еврейском языке" (Деян. 9:4; 22:7; 26:14). То, что голос говорил по-еврейски, мы узнаем только из беседы Павла с Агриппой и Фестом. Когда Павел говорит на каком-либо другом языке (как, должно быть, перед слушателями в Кесарии), он особо указывает на то, что голос воззвал к нему по-еврейски. Под "еврейским языком" может подразумеваться арамейский или иврит, так как в обоих случаях используется один и тот же греческий термин. Голос сказал: "Савл, Савл! что ты гонишь Меня?" Порядок слов в вопросе Иисуса предполагает ударение на слове "Меня". "Меня — что ты гонишь Меня?" Вопросительное местоимение "что" подразумевает "по какой причине?" Господь ни в чем не ущемил его, не бросал ему вызова. Отчего же тогда Павел выступал

¹ Дейл, там же стр. 101.

против Него? Христос и Его последователи — единое целое (Ин. 15:1-6). Поэтому преследуя их, Павел преследовал Его (Мтф. 25:40, 45). Обращаясь к Павлу, Иисус продолжал: "Трудно тебе идти против рожна". (Подлинные слова мы находим в Деян. 26:14, а Деян. 9:5 и 22:7 вносят некоторое уточнение). Это, по всей видимости, устоявшийся оборот, как продемонстрировал Барнс¹, приведя примеры из произведений ряда греческих и латинских писателей, часто использовавших аналогичные выражения. "Рожон" — острый кусок железа, воткнутый в конец тяжелой палки, которой погоняли быка. Другой конец палки длиной в 8 футов был плоским и служил для очистки лемеха. Подобное приспособление могло также отлично использоваться как оружие. (Суд. 3:31; 1 Цар. 13:19, 21). Выражение "идти против рожна" ассоциируется с поведением упрямого, непокорного быка, сопротивляющегося погонщику с рожном. Усилия быка в этой борьбе тщетны, он лишь ранит себя. Точно так же человек, упрямо и безрассудно сопротивляющийся власти Того, Кто имеет на нее право, пренебрегающий знаками провидения, наносит урон лишь себе. С чем же борется Павел? Во всяком случае не с укорами совести! Ведь уверенность Павла в том, что он верой и правдой служит Богу, заставляет нас исключить возможность интерпретировать это выражение как борьбу с собственной совестью (см. Деян. 26:9). Павел сам ясно дает нам понять, что даже в гонениях против христиан действовал вполне осознанно. (Деян. 23:1; 1 Тим. 1:13; 2 Тим. 1:3). Против чего же он шел? Широко распространено объяснение, что в своих усилиях придерживаться Законов Моисеевых Павел противился благодати. В попытках заставить окружающих действовать согласно букве законов он противился Божьей благодати, ниспосланной во Христе. И чем настойчивее его противление (гонения), тем более укрепляется церковь!

Услышав обращение голоса, Павел говорит: "Кто ты, Господи?" (Деян. 9:5). Должно ли греческое слово "куриос", которое употреблено в данном стихе, переводиться как "Господь" или как "господин"?

Оба варианта верны (см. Ин. 4:15). Большинство исследователей сходятся на том, что это слово должно переводиться как "господин", т. е. "Кто ты, господин?" Ведь совершенно очевидно, что Павлу пока неизвестно, что к нему зывает Господь Иисус. Он услышал человеческий голос, назвавший его по имени, но не может быть уверен, кем произнесены эти слова. Поэтому вопрос Павла, скорее, означает: "Чей голос я слышу?"; "Кто говорит со мной?"

Затем Павел узнает, что ему открылся Иисус (Гал. 1:12; Деян. 9:5; 22:8; 26:15), так как в ответ прозвучало: "Я Иисус, Которого ты гонишь." Теперь абсолютно ясно, что Павлу явился Спаситель. В сущности, Павел увидел воскресшего Господа. (1 Кор. 9:1; 15:8).

Мы, с детства знакомые с историей воскресшего Христа, не в силах до конца понять чувства, овладевшие Савлом при звуке этих слов. До того момента он считал Иисуса самозванцем, отверженным Богом и людьми, а Его последователей — богохульниками, достойными смерти. И вот это ненавидимое существо внезапно явилось ему во свете Божьей славы. Нельзя не верить глазам и ушам! Перед ним стоит Иисус в небесном сиянии Божьей славы, провозглашая "Я Иисус". Значит прав был Стефан, Павел пролил невинную кровь. "Презренный я человек, кто покарает меня смертью за то, что я совершил?" (Макгарви, там же, стр. 171.) Заметим еще раз, что Павел преследовал не только христиан, ибо действия, направленные против них, по словам Господа, были направлены против Него.

1. Барнс, там же стр. 156.

Подчеркнем также, что Павел увидел воскресшего Господа. Иисус явился Павлу не с тем, чтобы обратить его, а чтобы назначить его апостолом (см. ниже).

Поднявшись с земли, люди, шедшие с Павлом, стояли в оцепенении (Деян. 9:7). Кто были спутники Павла? Некоторые думают, что это были еврейские солдаты. Может быть, они принадлежали к страже храма и получили приказ сопровождать Павла. Существует также предположение, что Павла сопровождали римские солдаты. Мы знаем, что спутники Павла тоже слышали голос, но не поняли, что Он говорил, — эта информация наводит на мысль, что они были римлянами, иначе они поняли бы слова, произнесенные по-еврейски. (Однако не исключено, что даже евреи могли слышать голос, говоривший по-еврейски, и не понять его. Собравшиеся у креста во время распятия Иисуса не понимали, когда он говорил по-еврейски, Мк. 15:34. Так что факт, что путешественники не поняли слов голоса, обратившегося к Павлу, не является доказательством в пользу версий, были ли они римлянами или евреями.).

Третье предположение состоит в том, что спутники Павла были просто случайными попутчиками. И последнее предположение гласит, что это были люди из синагоги эллинистов, вызвавшиеся оказать помощь в деле истребления христиан. В повествовании нет противоречия, хотя Лука в одном из стихов говорит нам, что при появлении света все упали на землю, а здесь утверждает, что группа стояла в оцепенении. В Деян. 26:14 речь идет о мгновенном эффекте появления света: все вместе упали на землю, — это произошло до того, как голос обратился к Павлу. А в Деян. 9:7 автор описывает то, что случилось, когда первый испуг прошел. Вполне можно предположить, что путешественники тут же поднялись с земли и наблюдали сцену в молчаливом удивлении. Выражение "в оцепенении" (εππεοί) точно характеризует поведение человека, который столь удивлен и поражен, что не находит сил заговорить. Все видели свет, но никто не был ослеплен, как Павел (Деян. 22:9). Все слышали голос Господа, но никто не понял слов, обращенных к Павлу. (Во Введении, XXVI и XXVII мы даем объяснение предполагаемому противоречию между Деян. 9:7 и 22:9.) Аналогичный случай приводится в Ин. 12:28, 29, когда Иисус слышит с небес голос Господа. "Народ, стоявший и слышавший то, говорил: это гром." Все слышали звук, грохот, но не поняли речи, обращенной к Иисусу. То же могло произойти и в случае обращения к Павлу.

Теперь Павел хочет знать, чего ожидает от него Господь, и задает вопрос: "Господи, что мне делать?" (Деян. 22:10). Барнс, ошибочно думаящий, что обращение Павла было немедленным, истолковывает этот вопрос как "сейчас, когда я обращен, как мне жить?" (Обращение в веру представляет собой процесс, оно не может быть моментальным. Семя было заронено в душу Павла во время бесед со Стефаном и смерти Стефана. Павел был поражен тем, как умирал Стефан и серьезно обдумывал эту смерть. Мы ясно поймем, что Павел не был обращен мгновенно, осознав, что обращение человека не может считаться полным до его добровольного крещения. Крещение — момент качественного изменения состояния; см. Рим. 6:1 и далее).

Однако правильнее понимать слова Павла как "Что мне делать, чтобы спастись?" Происшествие на дороге было поворотным моментом в жизни Павла, но не сделало его христианином. Он был покорен, но не спасен. Подчинение воли человека ни в коей мере не является окончательным решением. Даже Павел понимал, что должен сделать еще что-то помимо признания существования и всевластия Христа. Далее Иисус накажет ему

идти в город, где он узнает путь к спасению. Павел должен прислушаться к Слову Божию, через которое обретет спасение. Павел пойдет в Дамаск, где ему скажут, что делать. Иисус явился к Павлу не для того, чтобы сделать из него христианина. Эта задача стояла перед людьми. Иисус послал Павла для обретения пути к спасению в Дамаск, к человеку по имени Анания.

В ответ на слова Павла Господь сказал: "Встань и иди в Дамаск, и там тебе сказано будет все, что назначено тебе делать" (Деян. 9:6; 22:10; 26:16.). Павел был обращен не на пути в Дамаск, а в Дамаске, вняв проповеди и повиновавшись Слову Божию. Вера приходит через Слово Божье, а не при виде явления Христа.

Христос явился Павлу по следующим причинам: (1) чтобы сделать его свидетелем и исполнителем того, что в дальнейшем откроет ему Господь и (2) чтобы назначить его апостолом для язычников. Давайте рассмотрим оба пункта более детально. В Деяниях 26:16 мы читаем: "Ибо Я для того и явился тебе, чтобы поставить тебя служителем и свидетелем того, что ты видел и что Я открою тебе". "Для того" подразумевает не месть за враждебность Павла Слову Божию, а нечто иное, что будет объяснено. Слово "поставить" наводит на мысль о том, что кандидатура Павла была намечена заранее. Слово "служитель" здесь означает слугу, который станет глашатаяем Божия Слова. А термин "свидетель" указывает на личный опыт, приведший к обретению знания. Христос обещает открыться Павлу в будущем, и это откровение действительно снизошло. Павел стал свидетелем свершения Господом чудес, постиг Его цели и познал Его волю (Деян. 18:9; 22:18; 23:11; 2 Кор. 12:1-7). Большинство этих откровений, видимо, имели место, когда Павел находился в Аравии. См. Гал. 1:12 и далее, где говорится, что Павел постиг слова Евангелия не от людей, а посредством откровения. Там же мы обнаруживаем намек на то, что откровения совпали именно со временем пребывания в Аравии. Теперь давайте детализируем вторую причину. До того, как стать апостолом, человек должен был увидеть воскресшего Господа (Деян. 1:12). Он также должен был быть свидетелем земных свершений Христа. Может быть, в случае Павла откровения, снизошедшие на него в Аравии, и подготовили его к тому, чтобы удовлетворять вышеуказанным требованиям. (См. 1 Кор. 11:23. Павел был в точности информирован о событиях Тайной Вечери, и получил это знание от Самого Господа). Мы повторяем, что Иисус явился Павлу не для того, чтобы спасти его. Если бы Иисус явился Павлу, чтобы сделать его христианином, Он сказал бы, что Его смерть и воскресение, которое подтверждали достойные доверия свидетели, не могли бы спасти такого грешника, как Павел. Это противоречило бы утверждению из Рим. 1:16, 17, которое гласит, что на протяжении всей истории церкви Евангелие "Есть сила Божия ко спасению". Вторая причина явления Иисуса Павлу более всесторонне объясняется в Деян. 26:17, 18: "Избавляя тебя от народа иудейского и от язычников, к которым Я теперь посылаю тебя открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными". Слово "избавляя" соответствует греческому "εσχαίωσενος", которое переводится как "выбрать, избрать" одного из множества, а также как "помочь, освободить". Под "народом" подразумеваются иудеи (в NASB слово "иудейский" добавлено курсивом, что представляется правильной интерпретацией), а имея в виду сочетание со словом "избавляя" слова Господа следует понимать как обещание придти на помощь Павлу, когда последний подвергнется преследованиям со стороны иудеев. Если перевести греческое

слово "εσχαίρουμενος" как "избрать", слова приведенной выше цитаты следует понимать как то, что Господь избрал Павла среди евреев с особой целью. "Избавляя", однако, по всей видимости, более правильный перевод, так как далее стих, вероятно, подразумевает, что Павлу будет оказана помощь и в случае преследования со стороны язычников. Это слово встречается в Деян. еще 4 раза и передается как "избавлять" (Деян. 7:10, 34; 12:11; 23:27). Помимо приведенных доводов было бы странно объяснить перевод "избрать" в сочетании с язычниками; поэтому мы склоняемся к переводу "избавить" и приходим к выводу, что в будущем, если Павел станет "служителем", как говорит Христос, его ожидают страдания, опасности и гонения. Слова "язычникам, к которым Я посылаю тебя" предначертывают Павлу миссию среди язычников, и позднее он говорит о себе как об апостоле язычников. "Открыть глаза им" означает научить их, помочь им обрести Божью истину. Незнание истины метафорически представляется как то, что глаза человека закрыты, а познание Евангелия равносильно открытию глаз. Проповедь Павла поможет язычникам обратиться от тьмы идолопоклонства и греха к свету и праведности Евангелия, "Тьма" в Библии часто символизирует греховность и невежество, а язычники (идолопоклонники) представляются погрязшими во тьме (Мф. 4:16; Ин. 8:12; Рим. 2:14). Помимо этого язычники характеризуются как люди, находящиеся во власти дьявола (ср. Кол. 1:13 и 1 Пет. 2:9). В Библии дьявол именуется богом века сего, князем тьмы мира сего, князем, господствующим в воздухе и т.д. Языческий мир, погрязший во грехе и суеверии характеризовался как находящийся во власти дьявола (Ин. 12:31; 2 Кор. 4:4; Еф. 2:2). Теперь, говорит Иисус, Павел будет тем сосудом, который донесет до них знание о том, как получить прощение грехов. О "прощении грехов" мы узнаем из Деян. 2:39. Прощение даруется человеку, послушному проповедуемому Слову. А наследством, которое язычники получат через труды Павла, станут привилегии, присущие детям Господа. Все, кого Господь "благословил" к тому моменту, когда Христос говорил с Павлом, были иудеи. Во время обращения Павла к церкви принадлежали лишь иудеи. Язычники также, говорит Господь Павлу, должны стать сопричастными благословению церкви и небес наряду с иудеями, которым оно уже было даровано. (Более подробно идея общего наследия разрабатывается в Еф. 1:3.) И наконец Христос говорит Павлу, что благословение и прощение грехов даруются лишь при условии "веры в Него".

Поднявшись с земли, Павел обнаружил, что ослеп. Далее в Дамаск его ведут за руку (Деян. 9:8; 22:11). Здесь автор данного исследования выражает несогласие с Барнсом. Барнсу эта слепота не кажется проявлением чуда, а ведь именно такой вывод можно сделать из слов Луки! Господь поразил Павла слепотой. Она не была следствием усилий Павла продолжительно вглядываться в сияние, когда образ Иисуса исчез.

В этот момент Савл представляет собой печальное, драматическое зрелище. Гордый гонитель церкви, облеченный властью Синедрионом, сейчас он предстает обреченным, слепым, беспомощным человеком, которого ведут в Дамаск ожидать дальнейших указаний.¹ Миссия, с которой он покидал Иерусалим, не выполнена, письма синагогам не вручены.

4. Обращение Павла в Дамаске.

Павел три дня не видел, и не ел, и не пил (Деян. 9:9). Три дня, скорее всего, следует отсчитывать, как было принято у евреев, т. е. включая

¹ . Боулс, там же, стр. 144.

оставшуюся часть дня по приезде, весь следующий день и часть дня, прошедшую до того часа, когда пришел Анания. Он не ел и не пил, возможно, потому, что всецело предавался мыслям о своих грехах и не мог думать о физических потребностях. (Здесь учащийся должен отметить для себя противоречивость взглядов тех исследователей, которые утверждают, что Павел был обращен по пути в Дамаск. Если он был обращен по дороге, то отчего все еще испытывал столь сложные чувства? Как мы помним из случая с свнухом эфиоплянином, лишь только человек обращается в веру, на него снисходит чувство радости. Единственное заключение, к которому можно придти, анализируя действия Павла, — то, что он еще не стал христианином. Он все еще пребывает во грехе. Рассказ из Деян. 22:16 подтверждает наш вывод.) Когда человек сокрушается о своих грехах и не знает, что велит ему долг, пост представляется вполне естественным. Из Деян. 9:11 мы узнаем, что Павел провел большую часть трехдневного периода в молитве.

Савл более не принадлежит себе, поэтому он молит о ниспослании света и даровании ему путеводной нити. Он молился не о "ниспослании религии", так как религия это нечто, что человек делает, а не просто получает! (См. Иак. 1:27). Он пребывает в тоске по поводу прошлых ошибок и, обращая молитву к Богу, в Которого он всегда верил, за Кем следовал, просит вестей, обещанных ему Иисусом по прибытии Павла в Дамаск¹.

В Дамаске был один ученик по имени Анания (Деян. 9:10; 22:12). Нам он известен только как "один ученик", хотя это должен был быть упорный последователь, не исключено, что глава церкви в Дамаске. Лука не оповещает нас, когда Анания стал христианином. Может быть, он принадлежал к обращенным в первую Пятидесятницу (Деян. 2). Поскольку Анания лишь понаслышке знает о преследованиях, чинимых Павлом в Иерусалиме, мы можем придти к выводу, что он не был одним из тех, кто гонениями был изгнан из Иерусалима после смерти Стефана. Скорее всего, он стал христианином до этих событий. В Деян. 22 мы читаем характеристику Анании, которая, очевидно, приводится с целью успокоить слушателей Павла. Об Анании говорится: "Муж благочестивый по закону, одобряемый всеми Иудеями, живущими в Дамаске". Можно предположить, что Анания был одним из семидесяти ранее посланных Иисусом учеников, но это предположение не находит доказательств (Лк. 10:1-24). Возможно также, что Анания был "неофициальным" учеником, т.е. не странствующим проповедником, старейшиной или дьяконом. Если эта мысль верна, мы сталкиваемся со случаем крещения, произведенного неофициальным путем. Закономерен вывод, что правомерность обряда никоим образом не зависит от того, был ли обряд осуществлен посвященным в сан служителем церкви или нет. Тем не менее логичнее предположить, что Анания был одним из руководителей церкви в Дамаске. Не исключено, что его имя фигурировало в хранившемся у Павла списке известных христиан, которых ему предстояло наказать или привести в Иерусалим закованными в цепи, но случись чудо по дороге в Дамаск. В выборе Анании как посланника, несущего слова Евангелия Павлу, проявилась Божественная мудрость. Человек, уважаемый иудеями, лучше других смог бы найти правильную линию поведения в общении с необращенными и обращенными евреями. Такой, как Анания, никогда не связал бы своего имени с нечестивым богохульником, не принял

1 Дейл, там же, стр.104.

бы раскаивающегося гонителя церкви, не будь он уверен в Божьей на то воле.

Иисус явился Анании в видении и воззвал к нему¹. Из Деян. 9:10-16 мы узнаем, что Анании явился Иисус. Повествуя о видении, Лука употребляет слово "Господь". В ответ на воззвание Иисуса Анания отвечает: "Я, Господи."

Господь наказывает Ананию отправиться в Иудин дом и вернуть Павлу зрение. В Деян. 9:11 мы читаем: "Встань и пойди на улицу, так называемую Прямую, и спроси в Иудином доме Тарсянина, по имени Савла; он теперь молится". Барнс приводит описание города Дамаска, но мы должны помнить, что многое изменилось с тех пор, как Павел посетил его. Город не раз становился жертвой захвата и грабежа. Греческое слово "улица" употребляется для обозначения узкого переулка (как в Лк. 14:2). Совсем другое слово используется для обозначения широкой улицы в Деян. 5:15. (В настоящее время в Дамаске нет улицы, носящей название "Прямой", кроме одной, которую таким образом именуют христиане. Эта улица длиной в милю пролегает через город вверх с востока на запад. Дом, который традиционно считается Иудиным и демонстрируется туристам, расположен не на ней.) Об Иуде, у которого остановился Павел, более не известно ничего. Он мог быть либо христианином, либо одним из тех, кому Павел вез письма. Фраза "Он теперь молится" дает нам представление о том, как Павел провел три дня. Едва ли эти слова подразумевают, что ранее Павел никогда не молился. Павел, строго воспитанный в иудаизме, фарисей, соблюдал все требования религии. Он должен был молиться регулярно. (Некоторые исследователи предполагают, что по причине фарисейского воспитания молитвы Павла до момента встречи с Иисусом были подобны молитвам гордого фарисея, которые Иисус приводит в качестве примера того, как не следует молиться. Лк. 18:10) Павел молился и ранее, но содержание его молитвы теперь иное. О чем же молился Павел на протяжении трех дней? Оценивая содержание молитв по результату, который они возымели, мы думаем, что Павел просил прощения за прошлое, молил о даровании в будущем света, мудрости и силы, дабы справиться с работой, для которой он предназначен, и спасении для тех, кого карал смертью. В любом случае Павел более не был фарисеем-гонителем, и Анания мог чувствовать себя спокойно, идя на Прямую улицу в Иудин дом, где в молитве находился Павел.

Иисус продолжает инструктировать Ананию: "И видел в видении мужа именем Ананию, пришедшего к нему и возложившего на него руку, чтоб он прозрел" (Деян. 9:12) Эти слова дают нам понять, что пока Павел молился в течение трех дней, его посетило видение проповедника Анании, пришедшего к нему. Не исключено, что оба видения, и Павлу и Анании, были одновременны, т. е. Иисус явился Павлу и Анании в одно и то же время. В любом случае Павел увидел ответ на свою молитву: придет Анания, возложит на него руки и вернет ему зрение. Несомненно, Анания был из тех, на кого возлагали руки апостолы, дабы разделить с ним духовные дары. Это и дало ему способность вернуть зрение Павлу.

В Деян. 9:13, 14 Лука повествует, каков был ответ Анании Иисусу: "Господи! Я слышал от многих о сем человеке, сколько зла сделал он святым Твоим в Иерусалиме; и здесь имеет от первосвященников власть вязать всех, призывающих имя Твое." В греческом варианте мы обнаруживаем слово "но": "Но Анания отвечал". Анания не хотел иметь ничего

¹ Деян 9:10. (Мы не можем сказать, о какого рода "видениях" идет речь в Деян. 2:17; 9:10,12; 10:3,17,19; 11:5; 12:9; 16:9,10; 18:9; 26:19, но см. Kittel. Theological Wordbook of the New Testament, Vol. 5, p. 350-52, 371-72).

общего с Павлом! "Многие", от кого Анания слышал о преследованиях Павла, должно быть, беженцы из Иерусалима, прибывшие в Дамаск в поисках убежища. Данные слова представляют интерес, так как указывают на продолжительность и упорство преследований под водительством Павла. Гонения были столь жестоко, что извещения о них проникли повсюду. В Деян. 9:13 мы встречаем один из первых примеров употребления термина "святой", который в дальнейшем стал обычным для наименования живущих христиан (отметьте, что это противоречит доктрине Римской церкви, в соответствии с которой канонизированы могут быть только умершие). Христиане именуются святыми, так как посвящают себя Богу. Как узнали в Дамаске о цели прибытия Павла? Может быть, известие о том, что великий гонитель направляется в Дамаск, принесли гонцы. Очень вероятно, что кто-либо, как, например, Иосиф Аримафейский и Никодим (бывшие членами Синедриона в период земной деятельности Христа) распространяли подобные новости, дабы предупредить людей. В Деян. 2:21 выражение "всякий, кто призовет имя Господне" объясняется как молитва к Господу Иисусу или полное повиновение Ему.

В ответ на нежелание Анании идти к Павлу Иисус говорит: "Иди, ибо он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвестить имя Мое перед народами и царями и сынами Израилевыми; и Я покажу ему, сколько он должен пострадать за имя Мое" (Деян. 9:15, 16). Такой ответ часто является единственным, который мы получаем, усомнившись в своем долге. Ананию, как и прочих осмелившихся противиться Божьей воле, постигла эта участь.

У Маггарви есть прекрасные слова по поводу выражения "избранный сосуд".

Иисус сравнивает Савла с тщательно выбранной шкатулкой, в которую будет положен драгоценный камень, достойный стать королевским подарком. Ювелиры всегда хранили дорогостоящие камни в шкатулках соответствующей цены. То же самое делает Иисус, когда необходимо донести имя Его до царей и сильных мира сего. Он выбирает гонителя Савла как самый подходящий сосуд. Этот выбор более всего удивил Ананию, но последующие события подтвердили мудрость Господа. Значительно позже Савл сам прибегнет к метафоре, которую, без сомнения, услышал из уст Анании, и, переиначив ее, скажет: "Но сокровище сие мы носим в глиняных сосудах, чтобы избыточная сила была приписываема Богу, а не нам (2 Кор. 4:6, 7)¹.

Иисус избрал Павла служителем до того, как Павел избрал Иисуса своим Господом. Слово "избранный" (то же слово часто переводится как "избрание") в дальнейшем стало одним из наиболее значимых в учении Павла. Павел, избранный сосуд, назначен нести знание о Христе и пути к спасению язычникам, и царям, и иудеям, как было сказано Анании. Павел стал известен в качестве апостола язычников (Рим. 11:13; 15:16; Гал. 2:8), проповедовал царям (Деян. 25:23; 26:32; 27:24; 2 Тим. 4:16) и иудеям (Деян. 9:20-22; 13:46; 28;17). Куда бы ни отправлялся Павел, он проповедовал Евангелие сначала иудеям, а затем — язычникам. Ранее он заставлял других страдать во имя Христа, преследуя Его последователей вплоть до кары смертью, теперь пришел его черед страдать так же, как страдали они, — объясняет Христос Анании. Предсказание сбылось полностью (Деян. 20:23; 2 Кор. 11:23-27; 2 Тим 1:11, 12).

По окончании видения Анания выполнил волю Иисуса и пошел туда, где остановился Павел. Перед Ананией стояли две задачи: восстановить

1 Маггарви, там же, стр. 176.

зрение Павла и помочь ему исполниться Святым Духом. В Деян. 9:17 говорится: "Анания пошел, и вошел в дом, и, возложив на него руки, сказал: брат Савл! Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа." Употребление Ананией обращения "брат" стало поводом для дискуссии. Барнс считает, что таким образом выражается признание Павла как собрата-христианина¹. Однако это представляется неверным, так как Павел еще не получил отпущения грехов. Поэтому обращение "брат", по-видимому, использовано только для того, чтобы рассеять страхи Павла. Павел не был обращен до момента крещения (в дальнейшем он всегда подчеркивал связь между обращением и крещением, Рим. 6:3, 4), а человек не должен именоваться христианином до того, как будет обращен. (Вспомните призыв "называть библейское библейскими именами".) Итак, поскольку Павел еще не был крещен, когда Анания впервые обратился к нему, слово "брат" вряд ли следует понимать как "признание его в качестве собрата-христианина". Следующее, на что мы должны обратить внимание, — это еще одно подтверждение явления воскресшего Господа Павлу, прозвучавшее из уст Анании. "Господь Иисус, явившийся тебе," — говорит Анания.

Первая задача, с которой Анания пришел к Павлу, была выполнена, так как далее мы читаем: "И тотчас как бы чешуя отпала от глаз его, и вдруг он прозрел" (Деян. 9:18) В более поздние годы Павел пересказывает произошедшее с ним так: "И я тотчас увидел его" (Деян. 22:13) "Чешуя" — перевод греческого слова "*лепидес*", образованного от глагола "очищать". Лука имеет в виду не то, что с глаз Павла в буквальном смысле спала чешуя, а что Павел почувствовал, как если бы его глаза очистились. Исцеление было столь же чудесным, как и ранее наступившая слепота. Есть исследователи, предполагающие, что в дальнейшем Павел постоянно страдал от дефекта зрения. Некоторые даже ссылаются на Гал. 4:15 как подтверждение плохого зрения Павла. Но если после исцеления остался дефект, случай Павла — единственный в Писании, когда чудесное исцеление человека влечет какие-либо последствия или осложнения. Конечно же, существует много способов объяснить крупный почерк Павла в Послании к Галатам (Гал. 6:11) и готовность галатов вырвать глаза и отдать их Павлу, помимо ссылки на близорукость.

Второй задачей Анании в его миссии к Павлу было исполнение Павла Святым Духом. Обращаясь к Павлу, Анания говорит: "Иисус... послал меня, чтобы ты...исполнился Святого Духа." Идет ли речь о крещении Святым Духом (как в Деян. 2:4)? Барнс утверждает, что это именно так, но не проводит различия между дарами Святого духа и крещением Святым Духом. Анания, по всей видимости, говорит о даре Святого Духа (как в Деян. 2:38). Из первой дошедшей до нас проповеди Петра мы знаем, что все раскаявшиеся и крестившиеся исполнились Святого Духа. Тотчас по восстановлению зрения Павла Анания проповедует ему Евангелие и призывает креститься, дабы "омыть грехи". В Деян. 9:18 Лука, рассказав о возвращении Павлу зрения, пишет, что Павел крестился. Вывод напрашивается сам, если мы сравним стихи 17 и 18. В стихе 17 Анания говорит: "чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа." Затем, в стихе 18, Лука повествует, что это произошло, но вместо того, чтобы употребить ожидаемую нами фразу ("Он прозрел и исполнился Святого Духа"), Лука пишет: "он прозрел; и встав крестился." Несомненно, этим Лука указывает на то, что

1 Барнс, там же, стр. 161.

крещение Павла имело связь с исполнением Святым Духом! (См. детальную разработку этого вопроса у McGarvey Commentary on Acts, p.177, 178.)

Перед тем, как придти к послушной вере и исполниться Святого Духа, Павел должен был услышать Евангелие (то же делает каждый человек, становящийся христианином), т.к. вера приходит через проповедуемое Слово Божье (Рим. 10:17) Итак, Анания проповедует Павлу и оканчивает проповедь призывом креститься, как мы узнаем из Деян. 22:14-16. Анания провозглашает: "Бог отцов наших предызбрал тебя, чтобы ты познал волю Его, увидел Праведника и услышал глас из уст Его." Глагол "предызбрал" означает "избрал заранее", как мы уже объяснили выше в данном исследовании в замечаниях по поводу Деян. 26:16. Под "волей" Божьей подразумевается путь к спасению или, может быть, божественное предначертание будущей жизни Павла на земле, то, что Павлу назначено стать апостолом язычников. "Праведник", которого предстоит увидеть Павлу, — Христос. Поскольку Павел должен был стать апостолом и выполнять сложную миссию — свидетельствовать о личности и свершениях воскресшего Господа, было необходимо, чтобы он увидел Христа, дабы его свидетельство воскресения оказалось компетентным. Когда Анания говорит "и услышал глас из уст Его", речь идет о том, что Павел должен услышать Божью волю и повиноваться ей. Затем Анания продолжает: "Потому что ты будешь Ему свидетелем пред всеми людьми о том, что ты видел и слышал." Здесь Анания буквально предает Павлу то, что ранее сказал Иисус. То же самое Павел слышал и по пути в Дамаск. Он должен был понять, что единственной возможностью для Анании в точности знать эти слова могло быть только божественное откровение. Наказ Павлу быть "свидетелем" абсолютно аналогичен наказу, данному двенадцати апостолам (Деян. 1:8), и ставит Павла на одну доску с ними. Что же видел и слышал Павел? Что он должен был свидетельствовать? Павлу было предъявлено доказательство вручения ему божественной миссии среди язычников, равно как и доказательство воскресения Господа из мертвых (разве Павел не видел Его собственными глазами?), подтверждающее, что именно Иисус является Мессией, предсказанным пророками Ветхого Завета. Анания заканчивает обращенную к Павлу речь словами: "Итак, что ты медлишь? встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа." К чему ждать, — спрашивает Анания. Ты веришь в Иисуса как Христа (ведь Павел оставил мысль о гонениях), ты раскаялся в грехах (три дня молитвы и поста), ты достоин крещения. Зачем же медлить получить отпущение грехов? "Крестись" буквально означает "дай крестить тебя", т.е. "позволь погрузить тебя" (в греческом варианте здесь использован медиальный залог). Крещение связано с "омытием" грехов. Этот стих ясно указывает, что грехи человека не могут быть полностью прощены Богом до того, как человек выкажет послушание, крестившись. Грехи омываются (прощаются) не до момента крещения, а во время крещения. Вот еще одно доказательство, если оно нужно, что Павел не был спасен по дороге в Дамаск. Никто не спасется, пока не обретет прощения грехов. Три дня, прошедших после события на дороге в Дамаск, Павел все еще пребывает во грехе, как следует из того обстоятельства, что проповедник объясняет ему теперь способ обрести прощение. И заметьте, Анания учит Павла молиться при совершении обряда крещения ("призвав имя Господа"). Речь идет, видимо, о молитве о прощении.

Павел выполнил указания проповедника. Деян. 9:18 гласит: "И встав крестился." Лука ничего не пишет о месте, где Павел был погружен в воду, но крещение, очевидно, произошло в реке Авана, протекающей в Дамаске.

(J.W. McGarvey, *Lands of the Bible*, p. 551-558, где говорится о реках и водоемах Дамаска.) Анания, по всей вероятности, сам крестил Павла, дабы его грехи были прощены. Таким образом Анания выполнил вторую часть своей задачи, и дар Святого Духа соединился с крещением и прощением грехов (Деян. 2:38).

"И, приняв пищи, укрепился" (Деян. 9:19). В течение трех дней с момента явления Христа по пути в Дамаск Павел ничего не ел, терзаемый сознанием своей греховности. Тот факт, что он ест теперь, когда закончен обряд крещения, свидетельствует, что ощущение бремени исчезло. Это согласуется с обещанным Павлу прощением грехов в момент крещения.

Павел, уже христианин, провел несколько дней с христианами в Дамаске, проповедуя об Иисусе в синагогах (Деян. 9:19-22). Лука повествует об этом следующим образом: "И был Савл несколько дней с учениками в Дамаске." Анания был далеко не единственным последователем Христа в городе.

Период, к исследованию которого мы сейчас приступаем, представляет некоторую трудность для тех, кто ставит целью хронологически гармонизировать обстоятельства жизни Павла. Обращаясь к Посланию к Галатам и слову "тотчас" в Деян. 9:20, Лайтфут считает, что Павел отправился в Аравию сразу после обращения, относя информацию о проповедях в синагогах на период, когда Павел вернулся из Аравии. Мейер утверждает, что Павел отбыл в Аравию по прошествии нескольких дней со времени событий, описанных в Деян. 9:19, в течение которых он проповедовал в синагогах Дамаска (Деян. 9:20) Автор данной работы склонен согласиться с Мейером. Анализируя стих 23, где Лука говорит "прошло довольно времени," логично предположить, что именно к этому промежутку относятся события трехлетнего пребывания Павла в Аравии (Гал. 1:17). Если последняя идея верна, то Деян. 9:19-22 повествуют о времени (протяженностью около месяца), проведенном Павлом среди христиан в Дамаске: "И тотчас начал проповедовать в синагогах об Иисусе, что Он есть Сын Божий." Выше в наших комментариях мы отметили, что в Дамаске было множество синагог. Павел посещает некоторые из них во время субботних собраний и повсюду возвещает о Христе как Сыне Божьем. ("Сыном Божиим" Христос именуется у Луки только в этом стихе Деяний. Так обычно именовался Мессия среди иудеев? Ин. 1:49.) Как случилось, что Павел был приглашен для произнесения речей? Существовала традиция приглашать выдающихся гостей обратиться к собравшимся прихожанам. (Вспомним: Лк. 4:14 и далее говорится, что Христос выступал в синагоге в Назарете. Дальнейшую информацию см. в Дополнительном исследовании "Синагоги и службы" в конце Главы 13.)

Некоторые считают, что в этот период Павел уже проповедовал по вдохновению Святого Духа. (Святой Дух, безусловно, снизошел на Павла, что необходимо для человека, дабы удовлетворять требованиям, предъявляемым к тем, кто предназначен для деятельности апостола. Но мы не уверены, в какой период жизни Павла произошло это событие. Основываясь на известных фактах, автор данной книги предполагает, что в Аравии.) Не исключено, что подобное мнение верно, но в рассматриваемый период Павел мог проповедовать и не будучи вдохновлен Святым Духом. Что он мог сказать? Он мог сослаться на пророков Ветхого Завета, в чьих учениях был воспитан. Он мог повторить проповеди Стефана. (Будучи учеником, Павел, наверно, развил в себе способность запоминать слова преподавателя. К тому же, все мы с трудом забываем выдвигаемую оппонентами аргументацию, которую мы не в силах опровергнуть. Поэтому Павел, скорее

всего, сохранил в памяти услышанное им от Стефана и других христиан.) Он мог свидетельствовать о воскресении и прославлении Иисуса из Назарета. А если кто-нибудь в Дамаске засомневался бы в правдивости информации, ему стоило только распросить спутников Павла о свете, повергнувшем их ниц в пустыне. Постигшая же Павла слепота (а о ней, возможно, иудеи слышали больше, чем христиане, если Иуда, у которого останавливался Павел, был иудеем), конечно, не могла быть плодом воображения. Так что Павел мог весьма убедительно проповедовать и не по вдохновению Святого Духа. В то время он, разумеется, не знал всего Евангелия (многие факты станут известны ему в Аравии). Но даже и до ниспослания в дальнейшем откровений Павел знал достаточно для проповеди и предпринимал энергичные усилия, дабы обратить иудеев Дамаска в христианскую веру.

Реакция иудеев на проповеди Павла подтверждена документально. "И все слышавшие дивились и говорили: не тот ли это самый, который гнал в Иерусалиме призывающих имя сие, да и сюда за тем пришел, чтобы вязать их и вести к первосвященникам?" (Деян. 9:21. Лука уже повествовал о попытках Павла подавить церковь в Деян. 8:3, но использовал при этом иные выражения.) Подобными вопросами задавались слушающие проповеди Павла иудеи. Недоумение христиан по поводу Павла уже было удовлетворено, иначе они не приняли бы его в свое общество. Прихожане синагог были изумлены столь внезапной разительной переменой, произошедшей с тем, кто еще недавно слыл противником христианской веры. Рассматриваемый стих дает нам понять, что иудейская часть населения Дамаска была каким-то образом осведомлена, с какой целью Павел покинул Иерусалим и прибыл в Сирию. Было ли это известие передано иудеям спутниками Павла? Он намеревался в случае возможности уничтожить христианство, а сейчас проповедует от имени Христа и Его церкви! Паразитично!

"А Савл более и более укреплялся и приводил в замешательство Иудеев, живущих в Дамаске, доказывая, что Сей есть Христос" (Деян. 9:22). Проповеди Павла, становившиеся все более и более убедительными, не могли не вызвать протеста со стороны не принимавших Христа. Павел должен был объяснить причину постигшей его перемены, причину, по которой он уверовал в то, что Иисус — Мессия, Сын Божий. Чем более он упорствовал, тем более непримиримое ожесточение вызывал, поэтому понятно, что Павлу было необходимо "все более и более укрепляться" в стремлении к максимальной убедительности, чтобы доказать, что в мессиианстве Иисуса не может быть сомнений. По словам Луки, Павел "приводил их в замешательство". Это выражение представляет собой один из переводов слова "*sunchino*" и должно означать, что Павел взял верх в дискуссиях по ветхозаветным проблемам и по поводу личности Христа как долгожданного Мессии. Вышеупомянутое слово также может означать "смятение", "волнение", так что проповеди Павла, вероятно, произвели такое же действие в Дамаске, как и проповеди Стефана в синагогах Иерусалима. Не верившие Павлу иудеи не могли ничего противопоставить его аргументам, что вело к еще большему ожесточению. Стоит обратить внимание на фразу "доказывая, что Сей есть Христос." "Доказывая" — форма глагола "*sumbibazo*", который означает "объединять", "сравнивать", "соединять воедино". Отсюда следует, что Павел делал сравнения между пророчествами Ветхого Завета и фактами из жизни Христа и приходил к неопровержимому выводу, что Христос — обещанный Мессия; иначе как объяснить обнаруженные совпадения?

5. Павел в Аравии

Павел отправился в Аравию и пробыл там около трех лет, как он сам рассказывает в Гал. 1:17, 18. Мы относим эти события жизни Павла на отрезок времени, о котором в Деян. 9:23 Лука говорит: "Прошло довольно времени." (Во Введении мы указали, что обращение Павла произошло за три полных года до его бегства из Дамаска в 37 г. н.э. Возможно, что между временем обращения и бегства прошло менее трех полных лет, так как по еврейской традиции оставшаяся часть года обращения Павла, следующий полный год и часть года, когда он бежал, составили бы "три года". Поскольку в этом случае "три года" составляют немногим более 18-ти месяцев, обращение Павла можно датировать скорее 35-м или 36-м г. н.э., чем 34-м г. н. э., как мы делали ранее.) Столицей Аравии, видимо, был "краснокаменный город Петра". Существует мнение, что Павел отправился туда, хотя это сложно определить точно. Лайтфут предполагает, что путь Павла пролегал в Эль Белку (к северо-востоку от Мертвого моря), в окрестности Дамаска или предгорья Синая. (J.V. Lightfoot, *The Epistle of Paul to the Galatians* (Grand Rapids: Zondervan, 1957, p. 87 и далее).

Почему Павел отправился в Аравию? Гипотеза, что Павел предпринял путешествие не с целью проповедовать, а чтобы предаться размышлениям о своих новых отношениях с Христом и выработать новую теологическую позицию, хотя и принята такими исследователями, как Элфорд, Лайтфут, Фаррар и др., кажется, не дает всестороннего объяснения. Мы не думаем, что Павел выработал свою теологическую доктрину лишь благодаря усилиям собственного ума. Именно в этот период на него снизошли откровения Божьи, определившие эту доктрину. В Гал. 1:11, где Павел описывает путешествие в Аравию, мы обнаруживаем информацию о том, что он воспринял свое Евангелие не от человека, а посредством божественного откровения. Здесь также подразумевается, что откровения снизошли на Павла в Аравии. Очень возможно, что существенную часть пребывания в Аравии Павел посвятил проповедям и евангелизации.

6. Возвращение Павла в Дамаск

По возвращении в Дамаск Павел вновь проповедовал в синагогах, что Иисус — Мессия (Гал. 1:17, Деян. 9:33.)

Иудеи сговорились убить Павла, но он узнал об их заговоре (Деян. 9:23,24). Был составлен план захвата и убийства Павла. Он убедительно проповедовал еще до путешествия в Аравию. Теперь же, когда он опирался на новые знания об Иисусе благодаря откровениям, его искусство и успех не могли не вызвать ярость иудеев. Они не знали иного способа заставить его замолчать, освободиться от воздействия его проповедей, помимо убийства. С Павлом происходило то же, что и со Стефаном. Когда иудеи не могли ничего противопоставить доводам Божьего проповедника, они прибегали к гонениям, насилию, запугиванию.

Областной правитель царя Ареты "*стерег город*", чтобы схватить Павла (2 Кор. 11:32). В те времена города были окружены высокими стенами с воротами, через которые люди и скот входили в город и покидали его. Не зная, что Павел осведомлен о заговоре, враги думали, что рано или поздно он решит выйти из города через одни из этих ворот. Поэтому они расставили там часовых, дабы схватить Павла. Если, как мы предположили во Введении, Арета лишь недавно захватил Дамаск, назначенный им правитель города, вероятно, был иудеем. Этим может объясняться то, что правитель принимал участие в заговоре иудеев города. Если же он не был

иудеям, заговорщики вполне могли донести на Павла как преступника и потребовать его поимки, вследствие чего правитель предоставил в их распоряжение стражу. Описываемые события, как мы оговорили во Введении, не могли произойти до 37-го г. н.э.

О заговоре стало известно Павлу, и Павел, в свою очередь, очевидно, сообщил о нем "ученикам", которые помогли ему однажды ночью бежать из города. "Ученики же ночью, взявши его, спустили по стене в корзину" (Деян. 9:25). Под "учениками" здесь, вероятно, подразумеваются обращенные в христианство благодаря проповедям Павла. Греческое слово, переведенное как "корзина" обычно используется для наименования корзины, в которой носили продукты. (То же слово "*спурис*" используется в повествовании о том, как Христос накормил 4000 человек, Мтф. 15:37; 16:10). Корзина была либо плетеной из лозы, либо веревочной. К корзине привязали веревки, а когда Павел погрузился в нее, корзину через отверстие в стене спустили на землю (2 Кор. 11:33). (Некий проповедник, знакомый с современными обычаями некоторых восточных городов, предполагает, что Павла спустили по стене в корзину для мусора. Жители складывали мусор в корзины для того, чтобы на следующее утро их забрали. Таким образом, корзина, спущенная по стене не возбудила бы никаких подозрений, тем более, что было достаточно темно, и Павел мог свободно выбраться из корзины и уйти.) Таким образом Павлу удалось миновать стражу, выставленную у ворот с целью его ареста.

7. Возвращение Павла в Иерусалим.

Примерно через 3 года после своего обращения *Павел возвращается в Иерусалим*, незадолго до того тайно покинув Дамаск (Гал. 1:18; Деян. 9:26;). Представим путешествие из Дамаска в Иерусалим.

В начале своего ночного странствия Павел вновь прошел тем отрезком пути, где ему явился Христос. Не будем пытаться передать его чувства, когда перед ним вновь возникли стены Иерусалима и храм. По мере приближения к городу он увидел место распятия, а, может быть, он прошел недалеко от места, где был забит камнями Стефан, где Павел сам потворствовал его смерти. Без сомнения, на улицах и в синагогах он вновь столкнется с бывшими сподвижниками, от которых отрекся, и с учениками, которых преследовал. Оставим читателю, а также писателям-приверженцам больших объемов страниц (таким, как Конибир, Хаусон или Фаррар) возможность нарисовать картину смятения, пережитого Павлом, сами же последуем за Лукой в повествовании о том, как Павла встретили ученики в Иерусалиме. (Макгарви, там же, стр.187.)

Сразу по прибытии в Иерусалим Павел "старался пристать к ученикам; но все боялись его, не веря, что он ученик" (Деян. 9:26). Слово "пристать" постоянно используется, когда речь идет о близкой, теплой дружбе (ср. Деян. 10:28; Мтф. 19:5; Лк. 15:15; 1 Кор. 6:16). Говоря языком нашего времени, Павел искал полного единения с учениками. Он хотел быть принятым ими, обрести чувство сопричастности. Христиане, однако, испытывали недоверие в силу нескольких обстоятельств. Они помнили, каким гонением ранее подвергались по вине Павла. Он отсутствовал 3 года. Слышали ли они о Павле в течение этого промежутка времени? Даже если о его обращении было известно, разве не могло у них быть причин для подозрений? Бегство Павла было слишком поспешным, иначе он мог бы запастись рекомендательными письмами от собратьев в Дамаске к христианам Иерусалима.

Подружившись с Павлом, Варнава представил его Петру и Иакову и рассказал об обращении Павла в Дамаске (Деян. 9:27; Гал. 1:19). Отчего именно Варнава заинтересовался Павлом? Можно ли предположить, что они были знакомы ранее? Поскольку родиной Варнавы был остров Кипр (Кипр считался частью провинции Киликия), не исключено, что оба когда-то были учениками в Тарсе. Есть вероятность, что Варнава испытывал чувство расположения к Павлу, поскольку они выросли в одной и той же провинции вне пределов Палестины. А, может быть, лучше объяснить дружеский поступок Варнавы просто свойством его натуры (его имя означает "сын утешения", Деян. 4:36). Из Гал. 1:18,19 мы узнаем, что в Иерусалиме в то время находились только два апостола — Петр и Иаков, брат Господа. Остальные, наверное, странствовали с проповедями, как Петр и Иоанн в Деян. 8.

Представив Павла христианам, Варнава *"рассказал им, как на пути он видел Господа, и что говорил ему Господь, и как он в Дамаске смело проповедывал во имя Иисуса"* (Деян. 9:27). Приведенная нами цитата дает нам возможность сделать вывод, что слухи об обращении Павла, по-видимому, еще не добрались до Иерусалима. А может быть, христиане были осведомлены лишь со слухов, теперь же им становятся известны факты. Нам не объясняется, каким образом они стали достоянием Варнавы. Задавал ли он Павлу детализирующие вопросы или знал благодаря указанию свыше, что Павел говорил правду?

Павел находился в Иерусалиме 15 дней, виделся с Петром и проповедовал вместе с ним и Иаковом (Гал. 1:18,19; Деян. 9:28. Использование в Послании к Галатам глагола "видеться" согласуется с основной идеей этого произведения Павла, подчеркивающего, что Евангелие было результатом откровения, а не общения с человеком. Глагол "видеться" подразумевает "знакомиться", а не обмениваться информацией.) Апостолы приняли Павла как друга, собрата по вере и апостола (он был прозван апостолом язычников). Тем христианам, которые потеряли близких в результате преследований Павла, должно быть, потребовалось проявить немалую терпимость, чтобы признать Павла членом братства. По поводу выражения "входя и исходя", с которым мы сталкиваемся в Деян. 9:28 (при описании деятельности Павла во время пятнадцатидневного пребывания в Иерусалиме), см. прим. к Деян. 1:21. Это выражение используется для обозначения постоянного товарищеского общения.

Бывший гонитель смело проповедовал во имя Иисуса и дискутировал с еллинастами (в их синагоге?) (Деян. 9:29. Слово "состязался" было прокомментировано применительно к Деян. 6:9). Возможно, Павел посетил именно ту синагогу, в которой спорил со Стефаном. Лишь несколько лет назад он защищал ту же точку зрения, которую защищали сейчас его слушатели, тогда он пытался опровергнуть те аргументы, которые сам теперь выдвигал. Павел стремится испугать зло, которое причинил, и проповедует слушателям ранее преследуемую им веру, дабы обратить их к Христу.

Иудеи-еллинисты покушаются убить Павла (Деян. 9:29). Его проповеди об Иисусе как Мессии не могли не настроить иудеев против него. Он не отступал, говоря смело, как это делал Стефан. Дважды в течение нескольких недель, сначала в Дамаске, а теперь — в Иерусалиме, жизнь Павла была в опасности.

В тот момент, когда иудеи заканчивают разработку деталей очередного заговора против Павла, *апостол отправляется молиться в храм, где ему является Господь и наставляет Павла покинуть Иерусалим*. (Деян. 22:17-

21). Сам Павел повествует об этом следующим образом: "Когда я ... молился в храме, пришел я в исступление". Слово "исступление" может обозначать нечто подобное видению. (Ср. Деян. 10:10,17. Барнс, по всей видимости, ошибается, утверждая, что именно в это время Павел "был восхищен до третьего неба". Это событие произошло за 14 лет до написания 2 Кор. 12:1-5, т.е. около 44 г. н.э. Если восхищение до третьего неба имело место около 44 г. н.э., оно примерно совпало с началом первого миссионерского путешествия и произошло через 7 лет после событий, описанных в Деян.9.) Павел молился в храме, очевидно, во время, принятое для молитвы у иудеев. Далее он продолжает: "И увидел Его, и Он сказал мне: поспеши и выйди скорее из Иерусалима, потому что здесь не примут твоего свидетельства о Мне." Иисус скорее всего говорит об еллинистах. Павел пробует возразить Господу: "Господи! им известно, что я верующих в Тебя заключал в темницы и бил в синагогах, и, когда проливалась кровь Стефана, свидетеля Твоего, я там стоял, одобрял убийние его и стерег одежды побивавших его." Павел указывает, что решительная перемена в его жизни должна послужить иудеям доказательством того, что Иисус — Мессия, иначе Павел не смог бы так радикально измениться. Павел уверен, что убедит иудеев, если только Иисус позволит ему остаться и продолжать проповеди. Что касается участия Павла в событиях, связанных со смертью Стефана, см. комментарии к Деян. 7:58. Как ранее Иисус не пожелал прислушаться к доводам Анании, сейчас Он отвергает просьбу Павла. "И Он сказал мне: иди; Я пошлю тебя далеко к язычникам." "Иди", поскольку здесь твоя жизнь находится в опасности, а у Меня есть планы использовать тебя в другом месте. В последующие годы Павел странствовал повсюду, где жили язычники. Его деятельность большей частью проходила в дальних странах и самых затерянных по тем временам районах.

8. Павел в Тарсе и Антиохии.

Узнав, что случилось с Павлом в храме, "братия" отправили его в Кесарию, а оттуда — в Тарс. В Деян. 9:30 мы читаем: "Братия, узнавши о сем, отправили его в Кесарию и препроводили в Тарс." Несмотря на временные колебания, благодаря усилиям Варнавы, Павел был принят иерусалимской церковью как брат. Это очевидно из того обстоятельства, что когда ему потребовалась помощь в побеге, она незамедлительно была оказана. Слово "препровородили" обозначает, что либо друзья сопровождали его до Кесарии, либо обеспечили его всем необходимым в дороге. Кесария была главным портом региона, построенным Иродом Великим. Это дает возможность предположить, что Павел отправился в Тарс морем. Некоторые думают, что Павел прибыл в Кесарию, а потом предпринял пеший поход по Морской дороге на север к Тарсу. Повод для этого предположения дает порядок слов в Гал. 1:21 "Сирии и Киликии". В таком порядке расположены провинции по отношению к пешему путику, идущему на север из Кесарии. Дальнейшие события жизни Павла приводят к выводу, что родители не приняли его по возвращении в Тарс и, вероятно, лишили наследства, как только узнали, что он стал христианином (Флп. 3:8. Павел потерял все и вся, однако в Иерусалиме у него была сестра, сохранившая с ним, по всей видимости, хорошие отношения. В любом случае, ее сын был другом Павла, что следует из Деян. 23:16. Может быть, мы берем на себя слишком много, утверждая, что Павел был лишен наследства, на основании Флп. 3:8. Однако это естественный вывод, который напрашивается при чтении данного стиха.)

В очередной раз мы видим Павла в Антиохии, куда его привел Варнава для помощи в миссионерской деятельности (Деян. 11:22-26; Гал. 1:21-24). Если наша хронология верна, Павел был обращен около 34 г. н. э. Далее мы встречаем его в 37 г. н.э., когда он возвращается из Аравии в Дамаск и вынужден бежать, спасая свою жизнь. Затем нам повествуется о путешествии Павла в Иерусалим, откуда ему вновь приходится бежать. В следующий раз мы видим Павла около 40 или 42 г. н.э., когда он оказывается в Сирии, в Антиохии. До нас не дошло сведений о жизни Павла в промежутке между 37 г. и 42 г. н.э. Конечно, ошибаются авторы, характеризующие этот период как переходный от одной жизни к другой — от иудаизма к христианству. Вызывает сомнение, что все эти годы ушли на процесс перестройки и дальнейшего развития, выработки новой теологии. Гораздо более согласуется со страстностью и убежденностью Павла предположение, что именно этот безмолвный период в его жизни принес наиболее тяжкие испытания. Позднее он коротко упоминает о перенесенных страданиях в книге Деяний. (См. 2 Кор. 11:24-32, где перечисляются испытания, выпавшие на долю Павла.) Из данного повествования нам становится известно только об одном кораблекрушении, но было еще три, информацией о которых мы не располагаем. Нет также сведений о том, когда и где Павел провел день и ночь в море до того, как был спасен. Повествуется об одном избииении плетью, Павел же упоминает о пяти подобных ситуациях. Где и когда он едва не утонул, переплывая реки? По логике вещей естественно предположить, что перемена, которая произошла с Павлом и привела к тому, что он, отрекшись от всего, в чем воспитывался, начал проповедовать веру в Христа, без сомнения, должна была стать в эти годы причиной тягот и противоборства. Представляется неизбежным, что и бывшие друзья детства, и члены семьи, и ревностные иудеи в сотнях синагог в Тарсе и его окрестностях, оскорбленные действиями Павла, чинили ему всяческое зло. Естественно также, что Павел избрал Тарс своей штаб-квартирой на время миссионерской деятельности в Киликии и Сирии. В Гал. 1:21 мы находим свидетельство, что Тарс действительно был центром евангельской работы Павла. А в Деян. 15:41 повествуется о том, что в этом регионе возникли новые церкви, которых еще не было в период, именуемый нами "первым миссионерским путешествием" Павла и Варнавы, а следовательно они были организованы Павлом в течение "безмолвных лет". Проповедь Варнавы в Антиохии с призывом присоединиться к церкви (Деян. 11:25), когда в христианство обратилось множество язычников, дает представление о деятельности, которую развил в регионе Павел.

Г. Следующий период мирного развития. 9:31-43.

1. Церковь основана. 9:31

9:31 —

Церкви же по всей Иудее, Галилее и Самарии были в покое — Некоторые источники дают перевод "церкви" (см. KJV), другие — "церковь". В наиболее удачных греческих рукописях это слово употребляется в единственном числе. В тот период времени общины были повсеместно разбросаны по Иудее, Галилее и Самарии, но все храмы, объединенные в некоей географической местности определяются как "церковь", потому что общины являются ничем иным как "членами тела" Христова. Упомянутые провин-

ции входят в состав Палестины В данной цитате Лука впервые упоминает об основании церкви в Галилее, но вполне логично предположить, что христиане и ранее путешествовали туда, проповедуя Евангелие (намек на это можно обнаружить в Деян. 8:4).

Христиане наслаждались миром, так как впервые после смерти Стефана прекратились гонения по отношению к церкви. Тому существует несколько причин. Гонители (по крайней мере их глава), были измождены борьбой. Помимо этого, прекращению преследований значительно способствовала политическая обстановка в Палестине. В 37 г. н.э. императором стал Калигула. В 39-м или 40-м г. н.э. Петроний был назначен правителем Сирии, и Калигула поручил ему воздвигнуть статую императора в Иерусалимском храме. Вот что рассказывает Иосиф Флавий.

Калигула приказал Петронию выступить с армией в Иерусалим, дабы воздвигнуть его статую в храме, поручив при этом на случай сопротивления иудеев карать смертью всех непослушных, а остальных обращать в рабство. Петроний с тремя легионами и большим количеством дополнительно набранных в Сирии солдат двинулся из Антиохии в Иудею. По свидетельству Птолемея, по мере продвижения армии население страны исполнялось ужаса. (Он пишет, что иудеи) покидали города и деревни, бросали все и бежали навстречу Петронию в Финикию. Мужчины, женщины, старики, молодые и люди средних лет бросались ниц к ногам Петрония в слезах и мольбах. (Иосиф Флавий, Древности, XVIII 8.7-9.)

Все силы иудеев были сконцентрированы на том, чтобы не допустить водружения языческого символа в храме, так что им было не до церкви. Так продолжалось до того момента, когда император Калигула был убит в 41 г. н.э., и опасность миновала. В последующий период гонения церкви возобновились (Деян. 12:1).

Назидаея — Джекобсон утверждает, что слово "назидаея" подразумевает избрание и начало деятельности таких руководителей, как пресвитеры и дьяконы. Может быть, это предположение верно, так как о пресвитерах повествуется в Деян. 11:30, хотя ранее мы не встретили о них ни одного упоминания. Однако, вероятно и то, что речь идет только об упорядоченном и постоянном развитии церкви как в отношении количества обращенных, так и в смысле праведности жизни.

И ходя в страхе Господнем — Слово "ходя" имеет значение "живя". Это слово часто используется при характеристике христианского поведения и образа жизни. Здесь проводится параллель с путниками, идущими к месту назначения верной дорогой. Христиане тоже являются путниками, направляющимися в другую страну, страну небесную. А от верной дороги им не дает уклониться "страх Господень", т. е. благоговение перед Ним и тщательное исполнение Его заветов.

И при утешении от Святого Духа — Святой Дух, Утешитель был обещан церкви ранее, и здесь мы видим Его воздействие. См. прим. к Деян. 4:36, где мы уточнили, что слово "утешение" имеет связь также с идеей совета, призыва. В таком случае данная фраза обращает нас к ветхозаветным пророкам, через уста которых словами совета и ободрения говорил Святой Дух, благодаря чему росла и развивалась ныне церковь.

Умножились — Здесь речь, по всей видимости, идет как об увеличении числа мест, коих достигли слова Евангелия, так и о росте количества верующих там, где Благовествование проповедовалось и ранее. Причиной

же тому — "страх Господень", в котором ходят христиане, и утешение со стороны Святого Духа!

2. Петр исцеляет Енея в Лидде. 9:32-35.

9:32 —

Случилось, что Петр, обходя всех — "Всех", должно быть, включает и географические понятия: Галилею, Самарию, Иудею, регионы, где церковь, как было сказано выше, "находилась в покое". Представляется, что весь период гонений Петр провел в Иерусалиме. Теперь он посещает церкви по всему региону, выполняя наказ, данный ему Иисусом в то утро на берегу Тивериадского моря (Ин. 21:15-17. См. наказ пасти Его овец и агнцев.)

Пришел и к святым, живущим в Лидде — Святыми именуются христиане, как мы знаем из Деян. 9:13. Может быть, эти люди обратились в христианство благодаря проповедям Филиппа (Деян. 8:40) или прибыли сюда в качестве беженцев (Деян. 8:4).

Город Лидда был расположен на дороге, которая вела из Иерусалима в Кесарию и имела протяженность около 20 миль к северо-востоку от Иерусалима и от 10-ти до 12-ти миль к юго-востоку от Иоппии. Учащемуся следует найти город на карте. В Ветхом Завете он именуется Лод, как и в современном Израиле. В указанный период церковь в Иоппии процветала уже в течение многих лет. (Епископ Лидды присутствовал на Никейском Соборе в 325 г. н.э., а также на Константинопольском Соборе в 451 г. н.э. Некоторое время город носил данное римлянами название Диосполис (город Зевса). В 415 г. н.э. здесь проводился церковный собор, на котором с Пелагиуса было снято обвинение в ереси, а потому у Джерома мы сталкиваемся с выражением "жалкий синод Диосполиса".)

9:33 —

Там нашел он одного человека, именем Енея — Эней — греческое имя, так, что упоминающийся человек, видимо, был еллинистом. (В прим. к разделу 27, главе 5 мы уже рассматривали вопрос о том, насколько можно основываться в своих рассуждениях на греческом происхождении имени.)

Который восемь уже лет лежал в постели в расслаблении — Слово "постель" объясняется в прим. к Деян. 5:15. Имеется в виду соломенный тюфяк, использовавшийся бедняками в качестве постели. "Расслабленный" (парализованный) человек, не имевший возможности заработать на жизнь, естественно, жил в страшной бедности, которая усугубляла его страдания.

9:34 —

Петр сказал ему: Еней! исцеляет тебя Иисус Христос — Петр не претендует на то, чтобы исцелять от своего имени. Ср. Деян. 3:6.

встань с постели твоей — Это выражение указывает на то, что исцеление было полным. Энею приказано встать с тюфяка и убрать его, так как дело происходило днем, и в постели не было надобности. Теперь он сам сможет делать то, что другие делали для него в течение восьми лет. Вспомнил ли Петр о том случае, когда четыре человека принесли парализика к Иисусу

в Капернауме и как Иисус приказал ему: "Встань, возьми постель твою и иди в дом твой" (Мк. 2:1-11).

И он тотчас встал — Обратите внимание на то, что здесь мы в очередной раз сталкиваемся со случаем мгновенного исцеления. Таким образом, в Библии мы постоянно находим примеры мгновенного исцеления.

9:35 —

все, живущие в Лидде — Слово "все" употреблено, очевидно, не в буквальном смысле, и подразумевает большую часть населения.

и в Сароне — Сарон — прибрежная равнина протяженностью 30 миль, пролегающая от горы Кармил на Севере до Иоппии на юге (Ис. 33:9, 35:2).

И видели его все... которые и обратились к Господу — Чудо должно было привлечь всеобщее внимание и вызвать доверие к Евангелию спасения, проповедуемому Петром и другими христианами. Человек был парализован достаточно долго для того, чтобы чудо произвело впечатление. Словом "обратились" Лука говорит нам, что они слушали Евангелие, раскаялись в грехах и крестились во Христе, став, таким образом, частью церкви.

См. Деян. 3:19, комментарий к слову "обратиться". "Обратиться к Господу (Иисусу)" — выражение, которое постоянно используется, когда речь идет об обратенных из иудаизма в христианство (ср. 2 Кор. 3:16, см. прим. к Деян. 11:21). Выражение "обратиться к Богу" также неизменно встречается при повествовании об обратенных среди язычников. (Деян. 15:19; 1 Фес. 1:9).

3. Петр исцеляет Серну в Иоппии. 9:36-43.

9:36 —

В Иоппии находилась одна ученица — Иоппия была портовым городом, расположенным на побережье Средиземного моря примерно в 30 милях к югу от Кесарии и 35 милях к северо-западу от Иерусалима. В Ветхозаветные времена город служил портом для Иерусалима (2. Пар. 2:16), пока эту роль не стала выполнять гавань Кесарии, построенной Иродом Великим. Это первое упоминание об Иоппии в Библии со времени Иона 1:3. Иоппия дважды была разрушена римлянами, а затем восстановлена. (Иосиф Флавий, Войны II. 18. 10; III. 9. 2). Как и в случае с Лиддой, относительно Иоппии существует свидетельство, что церковь в этом городе существовала долгие годы, т.к. епископ Иоппии присутствовал на Соборе в Эфесе в 431 г. н.э.

именем Тавифа, что значит "Серна" — Тавифа — сарамейское имя, Доркас — греческое. Оба имени переводятся как серна, газель. На Востоке было обычно давать дочерям имена красивых животных. "Мы не обнаруживаем ни одного упоминания о муже, поэтому напрашивается вывод, что она была не замужем", — пишет Боулс. (Боулс, там же, стр. 156.) Мы не находим также ни одного упоминания о ее возрасте или социальном положении. Если бы Тавифа упоминалась наряду с вдовами, можно было бы предположить, что она вдова. Это первая женщина, о которой повествуется в Деяниях после Сапфиры (Деян. 5:1 и далее).

она была исполнена добрых дел и творила много милостынь — В следующий момент женщины будут демонстрировать Петру рубашки и платья, сделанные Серной. Не исключено, что Серна была портнихой и шила по христианскому долгу одежду для бедняков и вдов. Слово "исполнена" говорит о том, что в своей жизни она сделала беднякам много добра.

творила — Глагол употребляется в несовершенном виде, что свидетельствует об обычае творить добро. Во многих приходах есть заботливые женщины, которые, кажется, профессионально умеют оказать помощь, когда она более всего нужна. Такая женщина — Божий дар для прихода, нет потери ощутимей ее смерти.

9:37 —

Случилось в те дни, что она занемогла и умерла — Серна заболела и умерла примерно в "те дни", когда Петр находился в Лидде. Лука не рассказывает, какая болезнь привела к смерти Серны. Может быть (судя по результатам, стих 42), это была одна из болезней во славу Божию.

ее омыли — Среди большинства народов существовал обычай омовения тела перед погребением. Скорее всего, общепринятые приготовления к похоронам не были закончены, так как занятых ими людей посетила мысль, что нужно предпринять нечто иное, нежели погребение.

и положили в горнице — В комментариях к спешным похоронам Анании и Сапфиры дается пояснение по поводу необходимости такой спешки. В условиях жаркого климата разложение начинается очень быстро. Отсутствие спешки в случае с похоронами Серны свидетельствует об уверенности в том, что Петр с Божьей помощью сможет поднять ее из мертвых.

9:38 —

А как Лидда была близ Иоппии — См. комментарий к стиху 32. Города находились друг от друга всего лишь на расстоянии 12 миль. Если бы Петра известили, он мог бы прибыть в Лидду до того, как тело разложилось.

ученики, услышавши, что Петр находится там — Что касается учеников, здесь, как и в других случаях с учениками из других городов, мы задаем вопрос: было ли их обращение результатом проповеднической деятельности Филиппа? (См. Деян. 9:32; 8:4, 40)

послали к нему двух человек — Отчего этих людей послали к Петру? Лишь потому, что ожидали от него утешения? Но какое утешение он мог предложить помимо того, что содержится в Евангелии, которое он уже проповедовал им? Наверное, они предвидели, что Петр поможет Серне восстать из мертвых. Существовали ли уже случаи воскрешения Петром кого-либо? В Библии они не упоминаются, но вполне вероятно, что это так, иначе откуда бы взялась уверенность, что Петр был в силах помочь в случае с Серной.

просить, чтоб он не замедлил придти к ним — Они очень настаивали на своей просьбе, чтобы Петр пришел как можно скорее, так как погребение должно было совершиться, самое позднее, на следующий день.

9:39 —

Петр, встав, пошел с ними — Интересно, откуда апостолы знали, смогут ли сотворить чудо в каждом конкретном случае? Знал ли Петр, когда отправлялся в путь, что воскресит умершую женщину?

и когда он прибыл, ввели его в горницу — Петр был с Иисусом, когда Он входил в комнату, где лежало тело дочери начальника синагоги. Думается, что Петр попросил проводить его туда, где лежало тело Серны.

и все вдовицы со слезами предстали пред ним — Должно быть, Серна помогала этим вдовам, или же они вместе занимались благотворительностью, которой Серна славилась при жизни. Судя по оборотам, используемым здесь Лукой, можно предположить, что он подразумевает существование некоего благотворительного общества или администрации вроде той, что существовала в Иерусалиме и описана в Деян. 6. Очень возможно, что мы сталкиваемся с результатом проповеднической работы Филиппа, одного из тех, кому назначено было заботиться о вдовах в Иерусалиме. В стихе говорится, что вдовы "со слезами предстали пред ним", но не упоминается о великом плаче, который по традиции сопровождал в любом иудейском доме похороны одного из членов семьи. Был ли прав Хризостом, предположив, что в свете воскресения Христа и благодаря надежде верующего на будущее пребывание рядом с Иисусом, отношение к смерти стало более спокойным? См. 1 Фес. 4:13-18.

показывая рубашки и платья, какие делала Серна, живя с ними — Они потеряли покровительницу и подругу. Вполне естественно, что они вспоминают ее добрые дела и выражают благодарность, демонстрируя доказательства ее щедрости. Эта живая драматическая картина должна была тронуть Петра: распростертое тело Серны, холодной, неподвижной, и вдовы, рыдающие над ней от печали, потеряв подругу и сестру. Слово "рубашки" (*хитонас*) используется для обозначения короткой нижней рубашки, а слово "платье" (*химантия*) относится к одному из видов верхней одежды. Были ли вдовы одеты в упомянутые вещи (слово "показывая" используется в медиальном залоге)? Или же они демонстрировали изделия, которые они помогали ей шить для других, когда она была еще жива?

9:40 —

Петр высладал всех вон — Имеется в виду, вон из комнаты. Как мы уже предположили, Петр, должно быть, помнил, что делал Иисус, когда они пришли в дом начальника синагоги (Мк. 5:40; Лк. 8:54). Почему Петр поступил таким образом, не объясняется. Может быть, он не хотел дать окружающим повод заподозрить его в стремлении к популярности, личной славе.

и, преклонив колена, помолился — В Новом Завете мы находим свидетельства, что молитвы возносились в самых разных позах. Как объясняется в комментариях к Деян. 2:42, молитвенная поза не имеет значения; основное требование к молитве — ее чистосердечие. О чем молился Петр? Просил ли он Господа помочь ему совершить чудо?

и обратившись к телу, сказал: Тавифа! встань — То есть, окончив молитву, Петр обернулся и обратился к телу со словами: "Тавифа! встань", "Тавифа куми", а Иисус в свое время сказал: "Талифа куми". ("девица,

встань”) (Мк. 5:41). Так в Иоппии, почти в точности повторив слова Иисуса, Петр вернул Серну к жизни. Петр должен был чувствовать уверенность в том, что его молитва будет услышана. То, что имя Серны было произнесено по-арамейски указывает, что Петр говорил на арамейском языке.

И она открыла глаза свои, и, увидевши Петра, села — Петр подает ей руку, дабы ободрить и поднять с кровати.

и, призвав святых и вдовиц, поставил ее пред ними живою — Сцена выглядит, как если бы Петр представлял друг другу людей, ранее никогда не видевшихся. Поступая таким образом, апостол помогает окружающим преодолеть смуту: Серна предстала пред ними живой, в то время как несколько минут назад была мертва.

Здесь повествование оканчивается, как, наверное, и следовало сделать, поскольку даже выразительное перо Луки не в силах передать последовавшую картину. А если невозможно описать даже случай воскресения одной святой на глазах у людей, которых она недавно покинула, что мы можем сказать или подумать о том часе, когда все умершие святые поднимутся во славе и приветствуют друг друга у истоков новой жизни? (Макгарви, там же, стр. 197.)

9:42 —

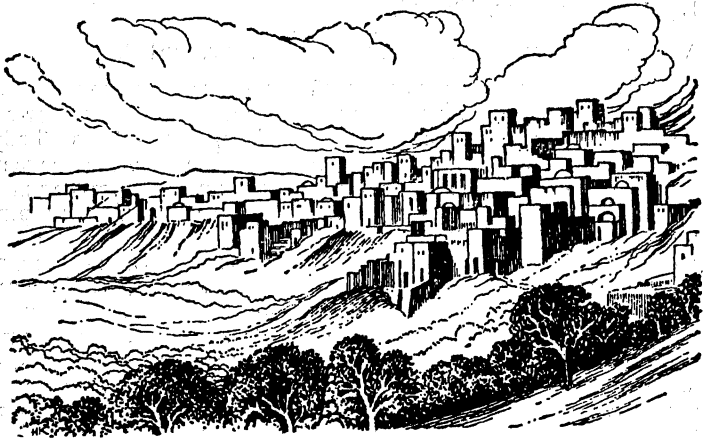
Это сделалось известно по всей Иоппии, и многие уверовали в Господа — На протяжении всей книги Деяний Лука подчеркивает значение чуда, как обстоятельства, вызывающего доверие к проповедуемым истинам. Так и в данном случае, когда послание подкрепляется чудом воскресения Серны, множество людей обращается в веру. Лука постоянно повествует нам об обращении сразу после рассказа о чуде, свершенном Богом руками апостолов или духовно одаренных верующих.

9:43 —

И довольно дней пробыл он в Иоппии — Поскольку выражение “довольно дней” используется Лукой в Деян. 9:23, когда речь идет о трех годах, проведенных Павлом в Аравии, можно предположить, что Петр также провел в Иоппии несколько лет. Было ли в Иоппии такое количество людей, готовых к обращению, что потребовалось длительное присутствие Петра в городе? А может быть, Филипп привлек столько приверженцев к христианству, что Петру пришлось продолжать свою деятельность среди них в течение долгого периода, чтобы помочь им укрепиться в вере? Данный отрезок времени заканчивается где-то около 40 г. н.э., как мы видим из следующей главы Деяний.

у некоторого Симона кожевника — Работа кожевника заключается в выделке кожи из шкур. Поскольку его промысел связан с захоронениями, скелетами и шкурами мертвых животных, считалось, что кожевник легко может оскверниться. Это было занятие, которого более строгие иудеи избегали. Из Деян. 10:6 мы узнаем, что дом Симона находился на берегу моря. Законы того времени требовали, чтобы мастерские кожевников находились на расстоянии 50-ти локтей от стен города. Если кожевник, который намеревался жениться, скрывал от невесты свою профессию до времени после заключения брака, брачный контракт автоматически расторгался.

Поскольку дом кожевника, столь отталкивающий для строгого иудея, не показался таковым Петру, можно прийти к выводу, что Петр постепенно изживает внушенные иудаизмом предрассудки. Период времени, проведенный бок о бок с Симоном кожевником, помог ему подготовиться к видению и опыту, о котором повествуется в следующей главе.



Город в Иудее