

ГЛАВА СЕДЬМАЯ

У. Стефан защищается перед синедрионом

1. Дело Авраама и патриархов (акцент на Боге). 7:1-16

7:1 —

Тогда сказал первосвященник — Первосвященник, как правило, председательствовал на заседаниях синедриона. Поскольку Каиафа был отрешен от должности лишь после 36 г. н.э., весьма вероятно, что вопрос задавал именно он. Мы называем эту главу "Стефан защищается"; фактически же это отнюдь не защита себя, а защита Евангелия, которое он проповедует. Она может быть названа "апологией", но слово "апология" в настоящее время употребляется в совершенно ином значении, чем ранее. Первоначально оно означало сделать заявление, которое свидетельствовало о правоте. Теперь же под словом "апология" понимают признание в собственной неправоте.

Так ли это? — То есть, все то, что якобы хулил Стефан. Его обвиняли в выступлении против Моисея, против Бога, против храма и закона (Деян. 6:11, 13-14). От обвиняемого потребовали признать вину или заявить о своей невинности, и он получил возможность защищаться. К этой защите мы и переходим.

Если первосвященником был именно Каиафа, по долгу службы председательствовавший в синедрионе, то в его вопросе "так ли это?" просматриваются зловецкие намерения. Ведь Каиафа председательствовал в синедрионе, когда по подобному же обвинению перед этим органом власти предстал Иисус. В тот раз свидетели, пытавшиеся воспроизвести в суде слова Иисуса о разрушении и восстановлении храма, представляли противоречивые свидетельства, а когда Иисуса попросили Самого рассказать об этом, Он отказался что-либо возразить на это обвинение. Теперь подобные обвинения были выдвинуты против Стефана, и его, в свою очередь, просят ответить на обвинение. Если в осквернении храма не удалось обвинить Учителя, то, возможно, удастся обвинить Его ученика и тем самым дискредитировать в глазах благочестивых евреев все новое движение ¹.

7:2 —

Но он сказал им: мужи, братья и отцы! послушайте — Обращение "братья" свидетельствовало, видимо, о том, что вдоль стен зала правосудия стояла толпа наблюдателей. Но со словами "братья и отцы" было также положено обращаться и к судьям. На каком языке выступал Стефан, греческом или древнееврейском — вопрос спорный. Скорее всего, будучи евреем-эллинистом, он говорил по-гречески, что подтверждается цитатой из Писания, изложенной по тексту Септуагинты. Однако Мейер и другие полагают, что он говорил по-еврейски, поскольку любой еврей знал этот язык. Зачем Стефану понадобилось столь подробно останавливаться на истории евреев? — это другой часто задаваемый вопрос. В какой мере ее можно было использовать для защиты от обвинений, выдвинутых в его адрес лжесвидетелями? Лучшим способом парировать обвинения в богохульстве

¹ Брюс, указ. соч., с. 144.

было бы, проявив уважение к истории и учреждениям евреев, что и делает Стефан. Чтение истории евреев было любимым занятием евреев, и они слушали его с восторженным вниманием. Они любили послушать еще раз свою историю. Однако история, преподнесенная Стефаном, носит весьма выборочный характер. На судебных процессах общепринято ссылаться на подобные дела для обоснования приговора, вынесения которого вы желаете. Этим Стефан и занимается, начав с Авраама и патриархов. Он хочет тем самым продемонстрировать, что его обвинители уподобились своим праотцам.

Бог славы явился отцу нашему Аврааму — "Бог славы" — это еврейская форма выражения, означающая, что Бог окружен славой. Эта необычная фраза отождествляет Бога, о Котором говорит Стефан, с Богом, видимая слава Которого была ясна патриархам (Быт. 12:7; 18:1; 26:2; 28:12-13; 35:9; Исх. 24:16-17; Числ. 16:19; Ис. 6; Ин. 12:41). Эти слова содержат символическую ссылку на "шекина", или облако славы, свидетельствовавшее о присутствии Иеговы. Употребленное Павлом выражение "Господь славы" очень близко данному (1 Кор. 2:8). Эти начальные слова — фактический ответ на обвинение в богохульстве. Каким образом (видение, сновидение) явился Бог Аврааму — не сказано. В книге Бытие сообщается лишь, что Бог говорил с Авраамом, хотя именно этот призыв Авраама не записан в Ветхом Завете. Стефан называет Авраама "отцом нашим". Он отождествляет себя с судьями, пока есть надежда влиять на них¹. Сравни с тем, как говорит Стефан после того, как стало ясно, в каком направлении пойдет разбирательство².

В Месопотамии, прежде переселения его в Харран — Изучающему Библию следует показать на карте Месопотамию. Это слово означает "междуречье" — между Тигром и Евфратом. В Быт. 11:31 говорится об Уре Халдейском, а в Деян. 7:4 о "земле Халдейской". Здесь со слов Стефана мы узнаем, что Авраам был призван выйти из Ура Халдейского. В Ветхом Завете о таком призыве не говорится³. В Быт. 12 сказано об обратном к Аврааму призыве выйти из Харрана, но самое большее, что можно сказать о призыве в Ветхом Завете выйти из Ура, так это то, что он подразумевался (Быт. 11:31; 15:7; Неем. 9:7). Изучающий Библию также должен найти на карте Харран⁴.

7:3 —

И сказал ему: выйди из земли твоей и из родства твоего — Бог хочет, чтобы Авраам ушел от живущих в Месопотамии родственников. Авраам предупрежден, что ему следует оставить семью и практически в одиночку идти в новую землю. Лишь со слов, сказанных много лет спустя Иисусом Навином, мы узнаем, почему Бог пожелал, чтобы Авраам покинул своих родственников (Иис. Нав. 24:2). Бог боялся, что Авраам подпадет под влияние окружающих его идолопоклонников.

1 См., как Стефан отождествлял себя со слушателями в Деян. 7:11-12, 15, 19, 29.

2 Обрати внимание, что он более не отождествляет себя со слушателями в Деян. 7:51-52.

3 Это один из нескольких примеров в Новом Завете, когда мы узнаем новые факты, дополняющие наше знание Ветхого Завета. См. также сведения о пророчестве Еноха (Иуда 14), именах египетских волшебников (2 Тим. 3:8), о том, что надежда не покидала Авраама, когда он приносил в жертву Исаака (Евр. 11:19), о признании, сделанном Моисеем (Евр. 12:21); о мотиве, побудившем Моисея покинуть двор фараона (Евр. 11:24-25), и о молитве Илии (Иак. 5:17).

4 Учащийся должен взять за правило читать Библию с картой под рукой. Нахождение на карте мест, где разворачивались события, поможет оживить рассказ!

И пойди в землю, которую покажу тебе — Двигаясь на запад, Авраам не знал, к каким землям он идет. "Верую Авраам... пошел, не зная куда идет" (Евр. 11:8).

7:4 —

Тогда он вышел из семьи Халдейской и поселился в Харране — Халдейская земля, несомненно, то же самое, что упомянутая в ст. 2 "Месопотамия". Археологи знают, что Харран в начале второго тысячелетия до Р.Х. был процветающим городом. Стефан подытожил Быт. 11:27-31.

А оттуда, по смерти отца его, переселил его Бог в сию землю, в которой вы ныне живете — Выступление Стефана примечательно тем, что в нем поднят в пределах относительно небольшого текста целый ряд реальных трудностей и кажущихся неточностей в историческом пути, который был передан на рассмотрение судей. "По смерти отца" — одна из них. Что здесь имеется в виду — фактическая или духовная смерть Фарры? Автор данной книги уверен, что речь идет о физической смерти Фарры. Те, кто считает, что речь идет о духовной смерти, ссылаются на то, что евреи единодушно отмечают, что еще до того, как Авраам покинул Харран, Фарра вновь впал в идолопоклонство, и этот рецидив они называют "смертью" (используя то же слово, что и Стефан). Кроме того, некоторые полагают, что при этом Стефан допустил ошибку¹. Рассмотрев имеющиеся свидетельства, мы пришли к следующему выводу: Фарре было 130 лет, когда родился Авраам, а не 70, как может показаться при беглом просмотре ветхозаветных материалов. Говоря в 7:4 о смерти, Стефан имел в виду физическую смерть Фарры в возрасте 205 лет.

7:5 —

И не дал ему на ней наследства — Авраам вел кочевой образ жизни, а эти слова означают, что сам он не получил постоянное имение или владение в земле Ханаанской. Единственно, чем он владел, так это полем, которое он купил у сынов Хетовых в качестве места для погребения (Быт. 23:1 и далее). Это место называлось пещера Махпела. Это кажущееся исключение не было фактически исключением. Поле и пещера были куплены с определенной целью для использования по окончании земной жизни.

Ни на стопу ноги — Это вошедшее в поговорку выражение образно подчеркивает тот факт, что у него не было земли.

А обещал дать ее во владение ему — Бог обещал в один прекрасный день передать Аврааму в собственность землю Ханаанскую.

И потомству его по нем, когда еще был он бездетен — Земля была обещана его детям, хотя человеческих возможностей, чтобы у него еще были дети, уже не было.

7:6 —

И сказал ему Бог — Ст. 6 и 7 взяты из Быт. 15:13-14 по тексту Септуагинты.

¹ См. "Мнимая ошибка N 1" в дополнительном исследовании (13) в конце этой главы под заголовком "Трудности в Деян. 7".

Что потомки его будут переселенцами в чужой земле — Под "чужой землей" подразумевается Египет. Переселенцы — это граждане другой страны, которые временно селятся на чужой земле.

И будут в порабощении и притеснении — Бог предвещал, что потомки Авраама превратятся в рабов и будут подвергаться угнетению и терпеть лишения в Египте.

Лет четыреста — Полагают, что Стефан здесь противоречит Павлу и некоторым отрывкам Ветхого Завета, определяя продолжительность египетского рабства 400 годами¹. Возможно, на протяжении всех прошедших лет богословы не понимали точного значения Быт. 15:13-14, и плен продолжался всего 215 лет. В любом случае эта мнимая ошибка напоминает читателю, что в Библии существуют определенные проблемы, предполагаемые несоответствия и мнимые противоречия, и учит его, что на это имеются резонные ответы, достаточные, чтобы не подорвать его веру!

7:7 —

Но Я... произведу суд над тем народом, у которого они будут в порабощении — Как было отмечено выше, этот стих является частью цитаты, приводимой Стефаном из Быт. 15. "Произвести суд" значит осудить, то есть наказать обидчика. Бог обещает Аврааму, что в нужное время Он накажет египтян. Как и обещал Бог, египтяне были наказаны казнями и в конечном счете сброшены в Красное море.

Сказал Бог — Этот стих сочетает в себе данное Аврааму в Быт. 15:16 обетование вместе со свободным толкованием данного Моисею знамения (Исх. 3:12), которое относилось не к Ханаану, а к Хориву. Но, цитируя по памяти, Стефан заменил простые слова книги Бытия "выйдут с большим имуществом" на слова "будут служить Мне". Он мог позволить себе сделать это, не боясь быть обвиненным в ошибке, потому что последняя фраза подразумевает фактически то, о чем конкретно говорит другая фраза.

И после того они выйдут и будут служить Мне на сем месте — "После того" — это значит после наказания египтян. "Служить" означает "почитать Меня" и считаться Моим народом. "Се место" — это место, где Бог дал обетование Аврааму, то есть земля Ханаанская².

7:8 —

И дал ему завет обрезания — Бог назначил, или предписал этот завет (Быт. 17:9-13). Относительно слова "завет" см. примечания к Деян. 3:25. Используемое здесь слово "диатека" означает контракт, заключенный между не равными по авторитету сторонами. Бог дал Аврааму все указания и права. Авраам же лишь дал согласие на план Божий. Обрезание же было предписано в качестве значения или указания, что Авраам и другие лица, помеченные таким способом, были включены в милостивый замысел и обетование Бога. Возможно, здесь мы можем усмотреть косвенную ссылку на обвинение в том, что он призывал "переменить обычай". Стефан не

¹ См. "Мнимая ошибка N 2" в дополнительном исследовании (13).

² Весь данный контекст не соответствует утверждениям некоторых о том, что последними словами этого стиха Стефан имел в виду, что Авраам почитал Бога на той самой горе Иерусалима, где теперь проходил суд. Стефан имеет в виду всю страну, а не определенное место этой страны.

отрицает конкретного обвинения в том, что он говорил, что Иисус переменит его. Конкретная эта перемена произошла, когда закон Моисея был пригвожден к кресту. Стефан действительно утверждает, что хотя обрезание никогда не считалось постоянным для всех грядущих веков, оно было введено по предписанию Божию, и поэтому о нем следовало говорить с почтением. Оно служило намерениям Божиим и веку, в который оно было дано.

По сем родил он Исаака и обрезал его в восьмый день — Завет обрезания был дан Аврааму за год до рождения Исаака. Аргумент, приведенный здесь Стефаном, видимо, то же, что привел Павел в Рим. 4:10-17. Там утверждается, что обрезание не имеет никакого отношения к праведности Авраама, ибо Авраам был оправдан еще до того, как печать обрезания была получена им. За тринадцать или более лет до этого он получил от Бога завет обрезания. Авраам уже считался к тому времени праведником за веру и послушание (Рим. 4:1 и далее; Гал. 3:17). Согласно предписаниям завета "восьмый день" считался днем "обрезания ребенка мужского пола".

И Исаак родил Иакова, Иаков же — двенадцать патриархов — Слово "патриарх" относится к тому, кто является отцом и правителем племени¹. Здесь оно применяется к сыновьям Иакова, так как каждый из них оказался основателем "патриа", или "племени".

7:9 —

Патриархи по зависти — Они были недовольны особым расположением, проявляемым их отцом Иаковом по отношению к Иосифу. Они завидовали содержанию снов Иосифа, смысл которых заключался в том, что он будет прославлен выше своих родителей и старших братьев. Здесь начинается та часть рассуждений Стефана, которая свидетельствовала о том, что израильтяне всегда плохо обращались со своими благодетелями и противились посылаемым им лидерам.

Продали Иосифа в Египет — Рувим предотвратил убийство Иосифа, предложив бросить его в ров. Иуда же предложил продать Иосифа проходившему мимо каравану, чтобы он не умер с голоду (Быт. 37:28). Братья понимали, что в результате продажи Иосиф вскоре станет рабом в одном из египетских домов. Позднее сам Иосиф говорил: "Вы продали меня сюда" (Быт. 45:5).

Но Бог был с ним — Бог находился с Иосифом в Египте, что лишний раз доказывает, что Его присутствие и благоденствия не ограничиваются лишь Израилем. Бог защищал его, и провидение Божие возобладало над всем чинимым Иосифу злом; в скором времени Иосиф обрел положение, которое виделось ему во сне. Он стал правителем Египта. Коварные планы людей не в состоянии помешать Божией благодати. Так было при Иосифе, так будет и в дни Стефана — такой вывод напрашивался со слов Стефана.

7:10 —

И избавил его из всех скорбей его — Бог позаботился о том, чтобы Иосиф был освобожден из темницы, его унижениям был положен конец и он получил свободу и возможность осуществлять служение. Бедствия не со-

¹ См. прим. к Деян. 2:29 с объяснением слова "патриарх" ("праотец").

рвали намерения Божии. Бедствия, которые пришлось на долю Церкви благодаря действиям синедриона, также не сбывают ее с пути истины.

И даровал мудрость ему и благоволение царя Египетского фараона — Мудрость Иосифа проявилась не только в толковании снов фараона, но и в создании запасов продуктов в преддверии грядущего голода. "Фараон" — не имя царя, а его титул, как например "президент" Соединенных Штатов. Это египетское слово означало "большой дом".

Который и поставил его начальником над Египтом и над всем домом своим — Иосиф стал вторым человеком в Египте и кроме того он управлял двором (домом) фараона.

7:11 —

И пришел голод... на всю землю Ханаанскую — Наступил голод, который Господь помог предсказать Иосифу. Ханаан — это место, где во время голода проживал Иаков со своей семьей (Быт. 41:54).

И великая скорбь — Речь идет о невзгодах, трудностях и тяжелых временах, сопровождающих голод.

И отцы наши не находили пропитания — Возможно также значение: "корма для скота". В Ветхом Завете это слово подразумевало пищу для человека и животных; Боулс полагает, что в Быт. 24:25, 32 это слово означает корм для животных, который был крайне необходим для владельцев скота. И вскоре после того, как на стада обрушился голод, владельцы скота начинали ощущать связанные с этим тяготы. Платтер делает попытку проиллюстрировать слова, сказанные только что Стефаном.

Если следовать логике мышления, напрашивается вывод, что подобно тому, как те, кто в случае с Иосифом сначала преследовали его, а затем оказались в зависимости от его щедрот, так и история Израиля периода жизни Стефана давала повод провести параллель с таким суждением. Во время грядущего голода, когда будет осуществляться нехватка не только хлеба, но и основ духовной жизни, им придется обратиться к Тому, Которого они предали и убили¹.

7:12 —

Иаков же, услышав, что есть хлеб в Египте — В оригинале говорится о пшенице или ячмене (а не вообще о "зерновых" — KJV — в нашем понимании этого слова).

Послал туда отцов наших в первый раз — Были посланы десятеро сыновей, Вениамин остался с Иаковом (Быт. 42).

7:13 —

А когда (они пришли) во второй раз, Иосиф открылся братьям своим — Обстоятельства второго визита рассказывают о том, как они прибыли в Египет покупать продукты во второй раз (Быт. 45:4). Иосиф занимался

¹ E.H.Plumtre, "Commentary on Acts," in Layman's Handy Commentary (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1957), p.110.

распределением зерна и спрятал в мешке Вениамина свою чашу. В конечном счете Иосиф сказал братьям, кто он, и они узнали его.

И известен стал фараону дом Иосифов — То есть фараон узнал о родственниках Иосифа и его происхождении (Быт. 45:16).

7:14 —

Иосиф, послав, призвал отца своего Иакова и все родство свое — Фараон помог Иосифу организовать прибытие в Египет его отца и родственников:

Семьдесят пять душ — Здесь Стефана обвиняют в совершении третьей ошибки, ибо в Ветхом Завете (древнееврейском варианте) говорится, что в Египте прибыло 70 человек¹. Эллинист Стефан лишь цитирует Септуагинту, тот вариант Ветхого Завета, с которым он был знаком. Почему в нем написано "75", если в древнееврейском подлиннике — "70", непонятно.

7:15 —

И Иаков перешел в Египет, и скончался сам и отцы наши — О смерти Иакова см. Быт. 49:33. Они много времени провели в Египте, так что поумирали и все сыновья Иакова до того, как под водительством Моисея евреи были выведены из этой страны и отправлены в Ханаанскую землю.

7:16 —

И перенесены были в Сихем — Изучающий Библию должен отыскать Сихем на карте. Он расположен в 30 милях севернее Иерусалима. За эту фразу Стефану была вменена четвертая ошибка². Получалось, что сюда был отнесен и Иаков, похороненный не в Сихеме, а на поле Махпела (Хеврон) (Быт. 50:13). Но если отнести слова "перенесены были" лишь к патриархам, что само по себе является допустимым ограничением, возникает новая трудность, а именно: в Ветхом Завете ничего не говорится о похоронах сыновей Иакова, за исключением Иосифа, кости которого лежали в Сихеме во время обоснования израильтян на земле Ханаанской (Иис. Нав. 24:32). Если подумать о том, что же в действительности произошло, следует прийти к выводу, что пример, поданный в случае с Иосифом, был использован и в отношении других сыновей Иакова. Поскольку Сихем во времена Иисуса Навина играл более важную роль, чем впоследствии Хеврон, в качестве центра гражданской и религиозной жизни Израиля, становится понятным, почему это место, а не Махпела, было избрано для погребения патриархов.

И положены во гробе, который купил Авраам ценою серебра у сынов Еммора Сихемова — При этом Стефана обвиняют в пятой ошибке³. Лучшее объяснение возможного противоречия состоит в том, что Авраам действительно купил гробницу в Сихеме, которую Иакову позднее пришлось перекупать (о чем сказано в Быт. 33:19). В Библии короля Якова в стих вставлено слово "отец", и стих звучит так: "у сынов Еммора, отца

1 Быт. 47:26; Исх. 1:5; Втор. 10:22. Для получения более подробной информации по данной проблеме и о путях ее решения см. "Мнимая ошибка N 3" в дополнительном исследовании (13) в конце данной главы.

2 См. "Мнимая ошибка N 4" в дополнительном исследовании (13).

3 См. "Мнимая ошибка N 5" в дополнительном исследовании (13).

Сихемова". Это следует рассматривать как попытку переводчиков разрешить трудность, которую представляет рассматриваемый стих, но следует отметить, что данный вариант — единственный среди английских Библий, в котором в текст добавлено слово. Если бы в греческом тексте было написано "сихемский", то такое толкование текста можно было бы оправдать, однако в самых лучших рукописях, включая "Ватиканский кодекс" и "Синайский кодекс", говорится не "сихемский", а "в Сихеме".

Таким образом мы закончили первую часть выступления Стефана "Дело Авраама и патриархов". Какое отношение имело оно к выдвинутому против него обвинению? В первой части выступления акцент сделан на Боге. Мы можем сделать вывод, что Стефан учил, что Богу не следует поклоняться в доме Господнем и в Иерусалиме (подобное заявление делал Иисус в беседе с самарянкой — Ин. 4). Стефан поддержал Его высказывание, напомнив синедриону, что Бог проявлял активную деятельность в Месопотамии, Харране, Ханаане и Египте. Иегова — не мелкое племенное божество, ограниченное землей обетованной.

2. Дело Моисея в Египте (акцент на Моисее). 7:17-29

7:17 —

А по мере, как приближалось время исполниться обетованию — Относительно Израиля Авраам получил несколько обетований. "Потомству твоему отдам Я землю сию" (Быт. 12:7), — обещал Бог Аврааму. Теперь это обещание должно было быть исполнено. Но скорее всего Стефан имел в виду обещание, которое он сам только что процитировал: "В четвертом роде возвратятся они сюда" (Быт. 15:16. Сравни с прим. к Деян. 7:7).

О котором клялся Бог Аврааму — "Клялся" имеет примерно такой же смысл, что и "обетовал": имеется в виду, что Бог давал "клятвенное обетование"¹.

Народ возрастал и умножался в Египте — Стефан повторяет то, о чем писал Моисей в Исх. 1:6-9.

7:18 —

До тех пор, как восстал иной царь — Иной — это значит "хетерос", непохожий на прежнего, а не "аллос" — "другой такое же". На месте правителей династии Гиксосов, которых иногда называли "пастушьи цари" и которые и симпатией и благосклонностью относились к сынам Израилевым, пришла на смену другая династия, принесшая горе и страдание

1 В аргументации Стефана присутствует концепция "прогрессивного откровения". Этот термин означает, что Бог постепенно ставит в известность о Своей воле, сообщая каждый раз больше деталей, чем ранее. Некоторые абсолютно не приемлют саму мысль о прогрессивном откровении. Хотя ясное учение об этом содержится в Евр. 1:1, многие отвергают его, считая, что это всего-навсего гипотеза, выдвинутая, чтобы объяснить то, что иначе являлось бы в Библии противоречием. В этом суждении не содержится ни капли истины! В самой Библии говорится, что непрявленное в Ветхом Завете будет прояснено в Новом (см. слово "тайна"). Бог не сразу открывает всю правду, а растягивает откровение на века, пока не даст окончательного откровения в Новом Завете. Стефан отмечает, что Бог не дал окончательного откровения Аврааму, а лишь обетование; и в последующие века разные люди участвовали в вечном замысле Божиим, пока не пришло время прихода в мир Христа.

народу Божию в Египте. Произошла смена династий, в ходе которой впервые за многие годы к власти в качестве царей пришли местные правители¹.

Пастушьи цари” были азиатскими семитами, за многие годы до этого вторгшимися в Египет и, естественно, благоволившими семье Иосифа. Новый фараон был, скорее всего, по происхождению коренным египтянином, покончившим с правлением Гиксосов и воссоздавшим Фиванское царство².

О том, кто был фараоном, не знавшим Иосифа, мнения расходятся. Те, кто считает, что Исход произошел в 1225 г. до Р.Х., полагают, что это был Рамсес II, четвертый царь 19 династии. Он пришел к власти примерно в 1300 г. до Р.Х.³ Те, кто полагает, что 1447 г. до Р.Х. — верная дата Исхода, называет этим фараоном Ахмеса (или Амеса), первого царя 18 династии. Он пришел к власти в 1580 г. до Р.Х. Для сведения: Тутмос I (1539-1514 до Р.Х.) был фараоном, когда родился Моисей.

Который не знал Иосифа — В древнееврейском подлиннике использована идиома “не заботился”. Вряд ли это следует понимать в буквальном смысле, что фараон действительно ничего не знал о имени и делах Иосифа. Эту фразу нужно толковать в том плане, что он особо не благоволил людям Иосифа. Ввиду смены династий обещание пастушьих царей, принадлежавших к иному поколению, были проигнорированы, а заключенные соглашения намеренно разорваны новым фараоном. Когда происходит революция, великие дела, совершенные свергнутыми руководителями, забываются. Привилегированный в прошлом класс часто подвергается эксплуатации со стороны новых правителей.

7:19 —

Сей, ухищряясь против рода нашего — Он действовал с хитростью, прибегал к обману. Видимо, Стефан имеет здесь в виду стремление фараона ослабить или уничтожить еврейский народ, приговорив к смерти всех детей мужского пола (Исх. 1:22).

Притеснял отцов наших — Он был жесток, насправедлив и коварен по отношению к ним.

Принуждая их бросать детей своих, чтобы не оставались в живых — Возможный перевод слова “бросать” — “оставлять на погибель”. Интересно проследить здесь различие в толковании рукописи. Согласно толкованию текста переводчиками, мысль заключается в том, что фараон жестоко преследовал евреев, надеясь, что сами израильтяне откажутся от своих детей, чтобы не подвергать их таким жестоким и бесчеловечным испытаниям, через которые прошли их отцы. Другой возможный вариант перевода: “он оставлял на погибель их детей”, то есть дети были убиты египтянами, действовавшими по указанию фараона.

1 Иудейские древности II.9.1.

2 Макгарви, указ. соч., с. 84.

3 Автор данной книги отвергает позднюю дату Исхода и предпочитает 1447 год. Поздняя дата не дает необходимого времени для развертывания событий, о которых написано в Ветхом Завете, между Исходом и царствованием Давида, точные даты которого известны.

7:20 —

В это время родился Моисей — Моисей родился, когда репрессии против евреев достигли апогея (Исх. 2:2 и далее). Амрам (отец Моисея), левит из семьи Каафа, женился на Иохаведе. До рождения Моисея у них было по крайней мере двое детей: Мариамь и Аарон (Исх. 6:20). Не известно, родились Мариамь и Аарон до или после повеления фараона, но Моисей родился, когда это повеление (о младенцах мужского пола) уже действовало.

И был он прекрасен пред Богом — По-гречески эта фраза звучит: "Он был ясен пред Богом", то есть: "Он был очень красивым ребенком"¹. Он был такой "хорошенький", что завоевал сердца родителей, и они решили не убивать его.

Три месяца был он питаем в доме отца своего — В нарушение повеления фараона Моисея прятали в доме в течение трех месяцев.

7:21 —

А когда был брошен — Согласно Исходу Моисея положили в водонепроницаемую корзинку из тростника и пустили по Нилу рядом с тем местом, куда, как было известно, приходила купаться дочь фараона (Исх. 2:3).

Взяла его дочь фараонова — Когда на реку пришла дочь фараона в сопровождении служанок, сестра Моисея стояла в отдалении и наблюдала за происходящим. Служанки увидели ребенка в тростнике. Младенец был представлен дочери фараона и она сразу же решила усыновить его. Сестра Моисея вызвалась сходить за кормилицей, и родная мать ребенка стала выкармливать его. Неисповедимы пути Господни. Обрати внимание, как фараон и его дочь использовались для воспитания и защиты того, кто станет лидером и избавит от них Израиль! Дочь фараона часто называют именем Хатшепсут².

И воспитала его у себя, как сына — Она усыновила Моисея и относилась к нему, как к родному сыну. Она ни при каких обстоятельствах не могла стать правительницей Египта, но ее старший сын (в данном случае Моисей) считался наследником трона.

7:22 —

И научен был Моисей всей мудрости Египетской — Египтяне добились больших успехов в астрологии, толковании снов, в медицине, математике, музыке. В книге "Жизнь Моисея" Филон Александрийский пишет, что Моисей преуспел в музыке, геометрии, арифметике, иероглифике и во всех областях науки и искусства ("Жизнь Моисея", II.83). Моисей также многому научился у своей матери!

Самой примечательной чертой его образования является сила и влияние его матери. Среди богатства, греха и обычаев придворной жизни и среди ученых мужей своего времени Моисей выделялся мощью своего ре-

1 Иосиф Флавий пишет, что Моисей был настолько красив, что все, встречавшиеся с ним, с восхищением взирали на него. Иудейские древности 1.9.6.

2 См. статью "Фараон" (N3) в Иллюстрированном библейском словаре Зордervана, с. 645. В отличие от этой статьи Иосиф Флавий называет дочь фараона Термутис (Иудейские древности II.9.5, 7).

лигиозного воспитания и влиянием, которое оказывали на него благочестивые родители. Вряд ли можно отыскать более сильный пример влияния и власти набожных родителей на жизнь искреннего и талантливого ребенка. Можно ли кроме того сыскать более яркий пример власти и места женщины в руководстве страной и истинного служения обществу? Все, что давало богатство и образование, не могло затмить или свести на нет праведное домашнее обучение. Если родители были озабочены опасностью общественного образования — а это, видимо, так и было — тогда они прежде всего задумывались об обучении своего ребенка дома. Время и место спасения ребенка — от колыбели до колледжа "на дому" под постоянным учением словом и примером благочестивых родителей, любящих Христа и знающих Его Слово¹.

И был силен в словах и делах — Поскольку Стефан располагает события в хронологическом порядке, это означает, что Моисей отличился в Египте еще до бегства в Мадиа и призвания вывести сынов Израилевых из Египта². Иосиф Флавий, следуя традиционной истории, сообщает, что Моисей командовал египетской армией в войне против ефиоплян и защитил Египет от расплодившихся змей, доставив в страну большое число ибисов (ибисы — птицы, поедающие змей)³. В отснятом в XX веке фильме "Десять заповедей" рассказано, как Моисей возглавил строительство для фараона города. Когда город был построен, его назвали Зоан-Абарис. Позднее фараон Рамсес II перестроил его с использованием рабского труда и переименовал его в "Рамсес".

7:23 —

Когда же исполнилось ему сорок лет — В Ветхом Завете возраст Моисея в период свершения этого события не указан, но евреи всегда считали, что Моисею было 40 лет, когда он впервые хотел освободить евреев.

Пришло ему на сердце — Определенная цель, которую преследовал Моисей, когда пришел навестить своих еврейских братьев, несколько яснее выражена Стефаном, чем в Исх. 2:11. Но противоречия Ветхому Завету здесь нет.

Посетить братьев своих, сынов Израилевых — Слово "посетил", как и в других стихах Нового Завета, имеет значение "помог", "облегчил" (Мтф. 25:36; Лк. 1:68; Иак. 1:27). Израильтяне в то время находились в земле Гошен, и Моисей пришел к ним, чтобы спасти их от рабства⁴.

7:24 —

И, увидев одного из них обижаемого — "Обижаемого" израильтянина бил надсмотрщик египтянин (Исх. 2:11-12).

1 Макгарви, указ. соч., с. 85.

2 Пытаться объяснить эти слова Стефана ссылками на слова и дела Моисея много лет спустя во время Исхода означало отрываться от контекста. Поэтому было бы ошибкой говорить, что выражение "в словах" означает, что Моисей говорит через Аарона. Скорее это высказывание Стефана свидетельствует о том, что Моисей лишь выискивал подходящий предлог для отказа, когда спустя несколько лет сказал Богу у неопалимой купины, что не красноречив и поэтому не может играть роль избавителя (Исх. 4:10). Барнс отмечает, что под "делами" имеются в виду чудеса (способность насыпать казни и др.), но это вырвано из контекста, поскольку произойдет лишь через 40 лет.

3 Иудейские древности II.10.

4 См. слова Стефана, записанные в Деян. 7:25.

Вступился и отмстил за оскорбленного — В слове "отмстил" не содержится восхваления действий Моисея. Оно свидетельствует лишь о том, что Моисей использовал силу против египетского надсмотрщика. Слово "оскорбленный" относится к еврею, находившемуся в угнетенном состоянии и побежденному в борьбе.

Поразив Египтянина — Моисей убил египтянина и зарыл его в песок.

7:25 —

Он думал, поймут братья его — Учитывая цель, которую ставил перед собой Моисей во время посещения евреев, он надеялся, что убийство египтянина послужит сигналом для восстания его соотечественников во имя свободы под его руководством. Священное Писание умалчивает о том, как Моисей надеялся освободить своих братьев от египетского рабства. Иосиф Флавий приводит предание о том, что Иохаведа, мать Моисея, получила божественное откровение, что ее сын поднимется и избавит сынов Израилевых из плена¹.

Что Бог рукою его дает им спасение — Моисей полагал, что когда они увидят, что он схватился с египтянином и победил его, то сочтут, что он обетованный избавитель. Разве он не продемонстрировал, что египтянин смертен? Проявив отвагу и имея на своей стороне руководство и поручение Божие, они имели бы все шансы на спасение!

Но они не поняли — Подобно тому, как те, к кому обращался Стефан, не смогли понять сущность и действия посланного им Великого Искупителя, евреи не смогли отреагировать на действия Моисея. Они не взбунтовались.

7:26 —

На следующий день, когда некоторые из них дрались, он явился — Согласно Исх. 2:13, когда Моисей вернулся, то увидел, как два еврея дерутся друг с другом.

И склонял их к миру, говоря — Моисей призвал их прекратить драку и особо осудил виновного.

Зачем ты бьешь ближнего твоего? — Моисей напоминает дерущимся, что оба они евреи, оба подвергаются угнетению со стороны общего хозяина и поэтому должны объединиться в борьбе против египетского господства, а не сражаться друг с другом. Из слов Моисея следовало, что если уж они хотят проливать кровь, то пусть это будет египетская кровь!

7:27 —

Но обижающий ближнего оттолкнул его — Еврей, затеявший потасовку, оттолкнул Моисея, когда тот пытался разнять дерущихся. Он был разгневан и, будучи виновным, отверг вмешательство Моисея. Он хотел выполнить цель, которую ставил перед собой, затеявая драку.

1 Иудейские древности II.9.

Сказав: кто тебя поставил начальником и судьей над нами — Говоря "начальник, он имеет в виду: "Кто дал тебе право командовать нами? Слово же "судья", видимо, означает: "Почему ты считаешь, что можешь разрешать споры и вмешиваться в дела, тебя не касающиеся?"

7:28 —

Не хочешь ли ты убить и меня — "А если я тебя не послушаюсь, что ты будешь делать?" — говорит Моисею тот, кто затеял драку.

Как вчера убил Египтянина — Каким образом узнали, что Моисей убил египтянина? Не был ли человек, затеявший драку, тем, которого накануне спас Моисей? Или, может быть, еврей, которого защитил Моисей, рассказал о своем спасении от рук Моисея?

7:29 —

От сих слов Моисей убежал — Евреи не воспользовались его "сигналом" начать восстание против египетских господ. Возможно, Моисей думал, что новость о том, что он убил египтянина еще не успела распространиться и поэтому евреи не подняли восстание. Но когда один из участников драки сказал о том, что произошло накануне, Моисей понял, что содеянное им не является более секретом¹. И когда до него дошло, что об этом может услышать фараон и он будет арестован и наказан, он решил бежать. Решение, принятое им, было верным, так как, узнав об этом, фараон сразу же хотел убить его (Исх. 2:15).

И сделался пришельцем в земле Мадиямской — Изучающий Библию должен найти на карте это место. Земля Мадиямская находилась на юге Аравийского полуострова и включала в себя также восточное побережье Красного моря. Потомки Мадияна, четвертого сына Авраама и Хеттуры, владели большой территорией, протянувшейся вдоль восточного берега Красного моря на 300 миль и далеко уходящей вглубь суши. Мадиянитяне были кочевниками и имели очень мало городов.

Где родились от него два сына — Моисей женился на Сепфоре, дочери Иофора, также называемого Рагуилом (Исх. 2:18; Числ. 10:29). Иофор был мадиямским священником. Имена двоих детей Моисея были Гирсам ("пришелец в чужой земле") и Елизезер ("мой помощник — Бог") — Исх. 18:3, 4.

Какое отношение имело это второе дело, рассказанное Стефаном, к выдвинутым против него обвинениям? Стефана обвинили в том, что он возводил хулу на Моисея; он опровергает это обвинение, почтительно пересказывая историю Моисея. Возможно, до синедриона дошло то, что имел в виду Стефан. Израильтяне в дни Моисея отвергли его руководство. Стефан, видимо, хотел тем самым сказать, что израильтяне (синедрион) снова отвергают руководство Моисея, ибо Моисей указывал на Христа. Вся история Израиля отмечена неприятием тех, кто каждый раз являлся служителем Божиим, действовавшим во имя их блага:

1 В Исх. 2:12 говорится, что прежде, чем убить египтянина, Моисей осмотрелся, чтобы удостовериться, что поблизости никого нет, и, лишь убедившись в этом, ударил египтянина.

3. Дело об Израиле в пустыне (акцент на законе). 7:30-43

7:30 —

По исполнении сорока лет — Моисею исполнилось 80 лет. Фараон, от которого он бежал, уже умер (Исх. 2:23).

Явился ему в пустыне горы Синая Ангел Господень — Ленский и другие комментаторы полагают, что под видом ангела Моисею явился Сам Иисус Христос. Фактически же во многих отрывках Ветхого Завета этот посланник называется "ангелом Господним"¹. Кроме того и в Новом Завете имеются отрывки, где речь идет о той же личности². Нужно провести специальное исследование для того, чтобы определить, не являлся ли Христос под видом ангела Моисею и другим ветхозаветным лидерам. Чтобы изучающий Библию не спешил с определением личности каждый раз, когда говорится об "Ангеле Господнем", мы предлагаем поразмыслить над следующим: (1) Р.К.Фостер утверждает, что Ангел Господень не мог быть Христом, так как иначе была бы подорвана сила и аргументация "Послания к Евреям"³; (2) имеются некоторые свидетельства, что явившийся Моисею ангел не был Христос. Как в древнееврейском тексте, так и в Септуагинте в Исх. 3:2 слово "Ангел", как и в тексте выступления Стефана, стоит без артикля. Если бы речь шла о Христе (в качестве Ангела Господня), то в греческом тексте, наверняка, стоял бы определенный артикль. Любой ангел, посланный с поручением от Бога, называется авторами Библии "Ангелом Господним". Изучающему Библию следует указать на карте Синайскую пустыню. В Ветхом Завете указано, что событие, связанное с горящим кустом, произошло на горе Хорив. Но противоречия в этом нет, ибо Хорив и Синай — две разные вершины, или возвышенности, одной и той же горы.

В пламени горящего тернового куста — Барнс считает, что это только казалось огненным пламенем, которым был объят куст⁴. Однако нет оснований полагать, что он не горел в самом деле. И вновь Барнс проводит мысль, что речь шла о роще или о группе деревьев, а не об одном кусте. Еврейским словом "сене" называют колючую акацию, которая по-прежнему растет в Синайской пустыне. Греческое слово в Септуагинте и здесь стоит в единственном числе и обычно использовалось для обозначения терновника или любого колючего кустарника. Непонятно, почему Барнс стремится поставить его во множественном числе.

7:31 —

Моисей, увидев, дивился видению — Его поразило то, что куст не сгорал (Исх. 3:2-3).

- 1 В "Иллюстрированном библейском словаре Зондервана", с. 40, приведены некоторые отрывки из Ветхого Завета, где Ангел Господень отличается от Господа, но считается Божеством. Среди них: Быт. 16:7-14; 22:11-18; 31:11, 13; Исх. 3:2-5; Числ. 22:22-34 и Суд. 6:11-23.
- 2 В Новом Завете "Ангел Господень" проявлял особую активность во время рождения Иисуса — Лк. 1:11; Мтф. 1:20; Лк. 2:9; Мтф. 2:13. В Деяниях ангел появляется пять раз: Деян. 5:19; 7:30; 8:26; 12:7 и далее; 12:23. Не во всех этих ситуациях под видом ангела мог появляться Христос, так как в некоторых случаях Он уже присутствует во плоти.
- 3 В Послании к Евреям приводится довод, что Новый Завет выше Ветхого Завета, потому что Посланник, Который возвестил о нем — Христос — выше посланников, давших Ветхий Завет — ангелов, пророков и т.п.
- 4 Барнс, указ. соч., с. 128.

А когда подходил рассмотреть — Слово "рассмотреть" обычно означает "осмотреть и поразмыслить" над явлениями.

Был к нему глас Господень — Бог-Отец говорил с ним из глубины горящего куста. Моисей не видел Бога. Он лишь слышал Его голос. Слова Стефана согласуются с Исх. 3:4, где голос приписан Господу, а зримым проявлением явился образ Ангела Господня.

7:32 —

Я Бог отцов твоих — Это имя Божие уже было разъяснено в Деян. 5:30.

Бог Авраам и Бог Исаака и Бог Иакова — Вероятно, Стефан знал, что Иисус дал такое определение Богу, отвечая на вопросы саддукеев в Великий День вопросов (Мтф. 22:32). Во всяком случае саддукеи вряд ли забыли об этом! Моисею сказано, что Говорящий с ним — тот же Бог, Который до него делал откровения патриархам.

Моисей, объятый трепетом, не смел смотреть — Находиться пред лицом Бога всегда страшно. Моисей перестал смотреть в направлении куста.

7:33 —

И сказал ему Господь: сними обувь с ног твоих — В Исх. 3 последовательность событий была иной: эти слова были сказаны *до того*, как Бог сказал: "Я Бог..." Снять ботинки или сандалии означало проявить почтение. Еврейские священники находились в скинии и храме босиком, иначе к обуви может пристать что-либо, оскверняющее святые места. В мусульманские мечети и поныне верующих пускают лишь после того, как они снимут обувь. У людей Западного мира есть такой же обычай. Они снимают головной убор в знак уважения и почитания.

Ибо место, на котором ты стоишь, есть земля святая — Она освящена присутствием Божиим и предназначена для святой цели.

7:34 —

Я вижу притеснение народа Моего в Египте — В тексте Исхода на древнееврейском языке сказано: "Вижда, я вижу". Такого рода повторения были обычным для древнееврейского языка способом, с помощью которого подчеркивалась какая-то мысль. Бог знает, что происходит в Его мире не только в отношении народов, но и отдельных личностей. Он видел, что после перемен в египетском руководстве израильтяне подвергаются жестокому обращению.

И слышу стенание его — Бог постоянно слышал лишь крики боли и страданий, вызванных репрессиями.

И нисшел избавить его — Это сказано в соответствии с человеческим пониманием. Когда Бог производит движения, они зачастую сопровождаются потрясениями в нашем физическом мире. В данном случае Бог начал действовать, и в скором времени Его народ будет выведен из Египта.

Итак, поиди, Я пошлю тебя в Египет — В этой фразе подведен итог тому, о чем гораздо подробнее сказано в Исх. 3:7-10.

7:35 —

Сего Моисея, которого они отвергли — То есть они отвергли руководство Моисея, когда за 40 лет до этого он предложил себя в качестве лидера. На греческом языке четыре стиха подряд (35-38) начинаются указательным местоимением "сей" (человек). Это повторяющееся указание на Моисея — весьма выразительный способ, с помощью которого Стефан довел до сведения слушающих контраст между божественной миссией Моисея и его неоднократным неприятием. Стефан затрагивает эту тему и останавливается на их неприятии Моисея для того, видимо, чтобы подчеркнуть мысль, что подобное поведение всегда было в крови у еврейского народа. Это подготовка к обвинению, которое он выдвинет против них в конце своей защитной речи¹.

Сказавши: "кто тебя поставил начальником и судьей?" — См. ст. 27.

Сего Бог... послал начальником и избавителем — Под словом "начальник" здесь имеется в виду военный руководитель или областеначальник в гражданских делах. Избавитель — это одно из значений слова "искупитель". Стефан избрал это слово, чтобы провести параллель между деятельностью Моисея и деятельностью Христа. В еще более высоком смысле, чем Моисей, Христос сделался "начальником и избавителем".

Чрез Ангела, явившегося ему в терновом кусте — Под руководством и с помощью того ангела Моисей смог избавить евреев из египетского рабства. Синедрион должен был усмотреть содержащуюся в словах Стефана аналогию. Их отцы отвергли Моисея, хотя он и был послан Богом; так же они отвергли Иисуса, посланного Богом для их спасения. И эти члены синедриона соби- рались отвергнуть еще одного небесного посланника и его послание.

7:36 —

Сей вывел их, сотворив чудеса и знамения в земле Египетской — Возвращаясь к Деян. 2:22 мы узнаем, что речь идет о сотворенных Моисеем чудесах. Видимо, Стефан имеет в виду десять казней. В Пс. 77:12 отмечается, что эти чудеса он творил на поле вокруг города Цоан (названного впоследствии греками Танисом).

И в Черном море — Стефан имеет в виду разделение Черного моря, чтобы израильтяне могли выйти в безопасное место, а преследовавшие их египтяне были сброшены в море (см. Исх. 14). Следует отметить, что знакомое имя "Красное море" происходит не от еврейского слова, а от Септуагинты. Греческие путешественники со времен Геродота называли это море "Красным морем" ("Эритейским морем"). Евреи называют его "ям супх" — "Тростниковым морем", или "Болотистым морем". Изучающий Библию должен быть готовым к действиям современных критиков, отрицающих совершенное чудо и указывающих на то, что место, где был осуществлен переход, мелкое и болотистое, представляющее собой "море сорняков". При этом отрицается ясное заявление Стефана ("чудеса и знамения") и ясное заявление Исхода о том, что вода стояла по обе стороны стеною,

1 См. обвинения, выдвинутые Стефаном в Деян. 7:51-53.

и ее глубина была достаточной, чтобы утопить египтян, преследовавших евреев¹. Почему эти воды стали называть "Тростниковым морем" или "Красным морем" — неизвестно. Некоторые считают, что из-за цвета побережья. Другие объясняют это папирусовым тростником, который в изобилии находится неподалеку.

И в пустыне в продолжение сорока лет — Чудеса совершались не только в Египте и в Красном Море, но и в пустыне в течение 40-летнего странствования к земле обетованной. Вот некоторые из чудес: ежедневное обеспечение манной небесной; порция мяса от случая к случаю; получение воды из скалы; избавление от ядовитых змей и т.п. Их одежда не изнашивалась, а ноги не опухали².

7:37 —

Это тот Моисей, который сказал сынам Израилевым — Слова, сказанные Моисеем, которые собирается привести Стефан, записаны во Втор. 18:15-18³. Если бы евреи не на словах, а на деле почитали Моисея, они с радостью приняли бы Пророка, на которого указывал им Моисей.

Пророка воздвигнет вам Господь Бог ваш из братьев ваших, как меня — Как мы видим, Петр в одной из своих ранних проповедей ссылаясь на этот отрывок из Второзакония. Ранние христиане по вдохновению относили это высказывание к Христу, и синадрион, несомненно, был знаком с использованием этого отрывка в мессиянском смысле. Стефан ссылается на предсказание Моисея, чтобы показать, почему он (Стефан) имел такое мнение о Иисусе. Стефан не только не возводит хулу на Моисея, но с огромным уважением относится к его учению. Именно синадрион, а не Стефан, отвергая Иисуса как Пророка, выступает против Моисея!

7:38 —

Это тот, который был в собрании в пустыне — Другие возможные варианты перевода слова "собрание" — "церковь" и "ассамблея". Греческое слово "эклесиа" иногда переводится "церковь"⁴. Данный стих не следует понимать в том смысле, что во времена Моисея существовала Церковь в нашем понимании этого слова. Евреи действительно были "призванным" народом, призванными из Египта. Однако в ветхозаветные времена не существовало Церкви Христовой, что видно из будущего времени, примененного Иисусом в Кесарии Филипповой, когда Он предвещал: "Я создам Церковь Мою" (Мф. 16:18). NASB предостерегает читателя от ложного впечатления, используя здесь слово "собрание", а не "Церковь".

С Ангелом, говорившим ему на горе Синае — Некоторые считают, что Стефан имеет в виду того же Ангела Господня, который явился Моисею до начала Исхода (Деян. 7:30). Другие полагают, что Стефан говорит об Ангеле, с помощью которого был получен закон (Деян. 7:53). Как мы

1 Автор данной книги по-прежнему считает, что переход через море был осуществлен в его северо-западной части (Суэцкий залив); того же мнения придерживается и Дж.У.Маггарви, *Lands of the Bible* (Cincinnati: Standard Publishing Co.; n.d.), p.438ff. Он отдает предпочтение этому месту перед Большим Горьким озером и озером Тимсах, которое рассматривается как место перехода в Иллюстрированном библейском словаре Зондервана, с. 709.

2 Эти чудеса документированы в Исх. 16 и последующих главах, а также во Втор. 8:4.

3 Это предсказание Моисея прокомментировано при разборе Деян. 3:22.

4 Сравни с тем, как переводится "эклесиа" в примечаниях к Деян. 5:11.

видели ранее, Стефан излагает историю еврейского народа в хронологическом порядке и поэтому здесь он упоминает Ангела, который имеет отношение к передаче закона на горе Синае.

И с отцами нашими — Греческая конструкция указывает на то, что с отцами был Моисей, а не ангел. В Кор. 10:1 и далее действительно говорится, что в скитании по пустыне Христос был вместе с евреями, и некоторые пытаются увязать тот отрывок с этими словами Стефана, стремясь показать, что Ангел Господень был не кто иной, как Христос. Но Стефан говорит о том, что с отцами был Моисей, а не Ангел. Именно Моисей был "тем", кто находился с ними.

И который принял живые слова, чтобы передать нам — "Слово" — это богодухновенное послание. Слова называются "живыми", потому что исполнение их означает жизнь (Лев. 18:5; Втор. 4:40; Лк. 10:28). Это не подверженные смерти слова, которые умрут со смертью Моисея, а слова, имевшие реальную жизненную силу в течение многих веков, прошедших после его смерти, пока на смену им не пришел новый завет. Моисей вззошел на гору, а евреи остались у ее подножия. Пока Моисей находился на горе, Бог дал ему Десять Заповедей и другие законы и предписания, известные под названием "закон Моисея". Это и получил Моисей для передачи евреям по возвращении в их стан.

7:39 —

Которому отцы наши не хотели быть послушными — Видимо, здесь Стефан говорит о том, что можно прочесть в Исх. 32:1-23. Когда Моисей пробыл на Синае на несколько дней дольше, чем ожидали евреи, они сделали своим лидером Аарона. Они более не признавали верховенство Моисея. Стефан имеет в виду, что евреи отвергли тогда Моисея точно так же, как синедрион сейчас отвергал Христа, хотя Он доказал, что является их Спасителем от еще худшей доли, чем египетское рабство.

Но отринули его и обратились сердцами своими к Египту — Они стали жалеть, что покинули Египет и пожелали возвращения тех благ, которыми они пользовались в Египте и которые были предпочтительнее лишениям, которые они претерпевали, путешествуя по пустыне (Числ. 11:5). По нашему мнению, они не очень-то стремились возвращаться к рабству, однако тосковали по некоторым оставленным ими в Египте жизненным благам. Даже практикуемое египтянами идолопоклонство оказывало определенное влияние на моральные устои и привычки евреев. Не зная, как правильно поклоняться Господу, и ознакомившись со всеми египетскими богами, они подражали египетским идолопоклонникам.

7:40 —

Сказавши Аарону: сделай нам богов, которые предшествовали бы нам — Евреи просили Аарона сделать идолов, которым они могли бы поклоняться. Слово "боги" в древнееврейском языке стоит во множественном числе — "элохим", которое, однако, всегда переводится в единственном числе, когда относится к Иегове. Но когда оно означает языческих богов, то переводится во множественном числе. В своем выступлении Стефан следует тексту Септуагинты (Исх. 32:4), где это слово стоит во множест-

венном числе. Выражение "предшествовали бы нам" отражает языческую практику нести идолов впереди наступающих военных колонн.

Ибо с Моисеем, который вывел нас из земли Египетской, не знаем, что случилось — Моисей находился на горе Синае в течение 40 дней, и люди подумали, что он погиб. Они полагали, что им более не нужно его руководство.

7:41 —

И сделали в те дни тельца — Они принудили Аарона сделать идола (Исх. 32:1-4). Он был сделан из золотых серег и украшений, вынесенных из Египта. Существуют разные версии относительно того, почему они сделали *золотого* тельца. Боулс писал:

Считают, что они сделали золотого "тельца", потому что привыкли видеть, как в Египте в Мемфисе поклоняются быку Апису как символу Осириса, солнца. В Гелиополисе у египтян был другой священный бык — Мневис¹.

Джекобсон полагает, что Аарон пытался придать тельцу сходство с одним из ангелов (следует помнить, что некоторые херувимы похожи на тельца — Иез. 1:4-28; 10:1-22; Откр. 4:6-11), которого он видел, когда вместе с Моисеем и другими поднимался на Синай (Исх. 24:9-10); или же он пытался сделать его похожим на ангела, руководство которого было ему обещано (Исх. 23:20-24)².

И принесли жертву идолу — Если почитание идолов в то время было подобно современному идолопоклонству, то при этом животное убивали, зажаривали и пировали, лакомясь им.

И веселились перед делом рук своих — Несовершенный глагол свидетельствовал о повторении или продолжении греха. Они радовались сделанному ими тельцу, как будто это был Иегова, Которого они на словах почитали. Идолопоклонство — глупое занятие (Ис. 44:9-20). Однако не следует забывать, что люди многие годы не видели проявления воли Божией. Эти люди вынуждены были жить устными легендами, которые они слышали от своих предков. С годами люди все реже и реже вспоминали об истинном Боге, забывали, как Ему поклоняться, и все больше придумывали собственные ритуалы (часто подвергаясь искушению дьявола и действуя по его наущению). Израильтяне плясали вокруг идола (Исх. 32:19) и, возможно, предавались чувственным утехам, что выражено в 1 Кор. 10:7 словами "народ... встал играть".

7:42 —

Бог же отвратился — То есть отвернулся от них. В некоторых из более ранних переводов это слово переводится "предал" (см. Рим. 1:24, 26, 28), и это означает, что Бог перестал оказывать им Свою щедрую помощь, позволил установить соответствующее наказание и подтолкнул их к еще большей деградации.

¹ Боулс, указ. соч., с. 113.

² William Jacobsen, "Commentary on Acts", in the Bible Commentary edited by F.C.Cook (New York: Charles Scribners Sons, 1886), p.402.

И оставил их служить воинству небесному — Солнце, луна и звезды — "воинство небесное". Почитание звезд — сабеизм — было одним из самых ранних проявлений идолопоклонства (Иов. 31:26-28). Астрология — древняя форма языческого поклонения. Бог позволил им стать почитателями планет в качестве наказания за то, что они отвергли Его. В выражении "Бог отвратился" существует разрешительная сторона (Бог позволил им поступить по-своему); воспрещающая сторона (Бог лишил их Своей щедрой помощи) и судебная сторона (вступило в силу соответствующее наказание за грех).

Как написано в книге пророков — Следующая вслед за этим цитата взята из Ам. 5:25-26. Двенадцать меньших пророков, как правило, включались в одну книгу (свиток). Иосиф Флавий посчитал всех двенадцать за одну книгу, говоря о том, что ветхозаветный канон содержит 22 книги¹. Используя характерный для первого столетия язык, Стефан имеет в виду книгу, содержащую пророчества Ионы, Осии, Михея и др.

Приносили ли вы Мне заклания и жертвы в продолжение сорока лет в пустыне? — Разумеется, евреи убивали животных в соответствии с законом Моисея в отведенные для этого дни и поступали таким образом в течение всего срока скитаний по пустыне. Однако у них не было необходимого чувства и должного отношения в почитании Бога. Хотя они в общих чертах и совершали поклонение, но зачастую оставляли Бога и начинали почитать идолов и тем самым обесценивали жертвы, якобы приносимые Богу. Цифра "сорок" приведена Стефаном округленно, как в Числ. 14:33-34, ибо точное количество лет — 38 с половиной (см. также Деян. 13:18).

7:43 —

Вы приняли скинию Молохову — Слово "приняли" может означать, что они носили с собою скинию Молоха во время странствования в пустыне или что они "возводили" ее во время остановок, чтобы можно было почитать Молоха. Слово "скиния" означает "шатер", но оно также относится к небольшому вместилищу, в котором носили образ. Идолов они всегда носили с собою, куда бы ни шли, потому что считали их "амулетом, приносящим счастье", талисманом, защищающим от зла. Слово "Молох" происходит от древнееврейского слова, означающего "царь". Молох, Царь, Ваал и Повелитель — все это были имена бога солнца, которому поклонялись язычники, особенно аммонитяне, приносившие человеческие жертвы этому богу. Медный образ этого идола походил на быка, сидящего на задних ногах и вытянувшего передние ноги в виде платформы. Когда статуя разогревалась до белого каления, на эту платформу помещали младенца и зажаривали его. В ритуал входили действия священников, которые били в барабаны и цимбалы, чтобы заглушить крики поджариваемого ребенка.

И звезду бога вашего Ремфана — Сказать точно, какая обожествлялась звезда, — невозможно. В Ам. 5:26 ее имя названо в древнееврейском тексте Киуном, а в Септуагинте — Ремфаном (Рефаном или Рейфаном). Наиболее правдоподобное объяснение заключается в том, что Ремфан — это коптское название звезды, а Киун — еврейское или арабское. Полагают, что речь идет о планете Сатурн. И Молох, и Ремфан — продукты древней астрологии — суррогат поклонения истинному Богу.

1 Иосиф Флавий, Против Апиона, 1.8.

Изображения, которые вы сделали, чтобы поклоняться им — Израильтяне делали маленькие изображения своих богов. Иосиф Флавий использует это же слово применительно к идолам, которым поклонялся Лаван и которые у него украла Рахиль¹.

И Я переселю вас далее Вавилона — Это заключительная часть цитаты из Ам. 5, которую Стефан использует для своей защиты. Если Стефан говорит "далее Вавилона", то у Амоса сказано "за Дамаск". Амос имел в виду ассирийский плен Израиля (а не вавилонский плен Иудеи), предвещая переселение за грехи и идолопоклонство. Поскольку Стефан сказал "Далее Вавилона", это дало некоторым повод заявить, что используется уже не цитата из Амоса, а из Иер. 20:4-5, где действительно говорится о вавилонском плене Иудеи. Однако другие по-прежнему считают, что для евреев слова "за Дамаск" и означают Вавилон и поэтому Стефан лишь дает вдохновенное пояснение того, о чем сказано в древнееврейском тексте Книги Амоса.

Какое отношение имеет название данного раздела "Дело об Израиле в пустыне" к выдвинутым против Стефана обвинениям? В этом разделе акцент сделан на законе. Не исполняющие закон подвергались наказанию. С ужасом и тревогой Стефан констатирует, что закон не исполнялся и одобряет божественное наказание за нарушение закона. Он также подчеркивает, что закон дал повод к его собственной отмене (ст. 37).

4. Дело о скинии и храме (с акцентом на храме). 7:44-50

7:44 —

Скиния свидетельства была у отцов наших в пустыне — Она называлась "скинией свидетельства"², потому что: 1) именно она являлась зримым символом присутствия Божия ("шкина"); 2) в ней в ковчеге завета содержались две скрижали закона; 3) она являлась зримым свидетельством того, что Бог открыл людям, какого рода почитания Он желал получать от них.

Теперь Стефан собирается утверждать, что совсем не обязательно следует поклоняться Богу лишь в одном конкретном месте в ущерб всем другим местам на земле. Его аргументация такова: местом поклонения в ветхозаветные времена была скиния; но поскольку скиния передвигалась, место поклонения изменялось. Стефан собирается продемонстрировать, что религиозные лидеры сами отошли от обычаев Моисея. Стефан отвечает на обвинения в том, что он выступал против храма. Он признал и подтвердил, что скиния и храм получили божественную поддержку, но отрицает, что такая поддержка будет вечной.

Как повелел Говоривший Моисею — Первым местом поклонения для евреев был не храм, не сооружение в Иерусалиме, а сооружение, воздвигнутое в пустыне по особому повелению Божию. Это повеление было дано Моисею, когда он находился на склонах Синая.

1 Иудейские древности, 1.19, 10; Быт. 31:19.

2 Это название мы находим в Септуагинте в Числ. 9:15; 17:7 (В Русском Синодальном переводе — "скиния откровения", — Прим. перев.)

Сделать ее по образцу, им виденному — Когда Моисей находился на Синае, ему показали образец, и этому образцу он должен был следовать (как плану), возглавляя сооружение скинии (Исх. 25:9, 40; 26:30). Слово, переведенное здесь "образец", переведено в ст. 43 "изображение". С очень большой долей достоверности можно сказать, что Моисей испытал видение небес в том виде, в котором мы их себе теперь представляем¹, и скиния, которую он должен был перестроить, являлась уменьшенной моделью реально существующего. Поскольку Бог показал Моисею "образец", которому он должен был следовать, можно считать, что скиния пользовалась поддержкой Божией. Против этого Стефан не собирался выступать.

7:45 —

Взявши ее — Кроме Иисуса Навина и Халева никого из вышедшего из Египта поклонения, участвовавшего в сооружении и освящении скинии, не было в живых, когда сыны Израилевы наконец вошли в землю обетованную (Числ. 14:22-24; 32:11-12). Скиния оказалась в руках нового поколения, когда настало время входить в Ханаан, и поэтому в стихе сказано "в свою очередь"².

Отцы наши с Иисусом... внесли во владения — В KJV написано "Иисус", а в ASV и NASB "Иошуа". "Иисус" — это греческая транскрипция еврейского имени "Иошуа". Таким образом в Новом Завете переводчик должен делать тщательное различие между Иисусом и Иошуей. Из контекста видно, что речь идет о Иисусе Навине (ветхозаветном лидере), а не о нашем Господе.

Народов, изгнанных Богом от лица отцов наших — После того, как умер Моисей и Иисус Навин стал лидером сынов Израилевых, они перешли через реку Иордан и начали отвоевывать землю, уже занятую другими народами. Бог содействовал их победе над этими народами, и земля, обещанная Аврааму за 400 лет до этого, оказалась в руках его потомков. В оригинале одно и то же слово переводится то "народы", то "язычники". Изгнанными "народами", являются здесь хананеи, евреи, аморреи, ферезеи, хеттеи, гергесеи и иевусеи (Иис. Нав. 24:11).

Иак было до дней Давида — Это может означать, что Бог продолжал изгонять с этих земель народы до времен Давидовых (2 Цар. 5:6; 1 Пар. 11:6) или что скиния находилась у евреев и была отведенным для поклонения местом до времен Давидовых.

7:46 —

Сей обрел благодать пред Богом — То есть Бог постоянно одобрял действия Давида и оказывал ему помощь. В молодости с Божией помощью Давид одерживал победы над Голиафом, львами, медведями и врагами Израиля. Давид был спасен от гибели от рук Саула и от коварных происков других лиц.

И молил, чтобы найти жилище Богу Иакова — Давид добивался позволения возвести более прочное место для ковчега завета, чем скиния (которую можно было переносить с места на место). Давид стремился построить

1 В Откр. 4:1-8:1 описываются небеса в том виде, как мы их себе представляем, и в них много схожих черт с построенной Моисеем скинией.

2 В Русском Синодальном переводе эти слова отсутствуют — Прим. перев.

постоянный дом, где хранился бы ковчег завета¹. Слово "найти", казалось, дает основание полагать, что место дома Господня может быть выбрано самими людьми; но это не так. Бог избрал также и место (2 Цар. 17:2; 24:18; 1 Пар. 17:1-12; 22:7). Здесь мы вновь усматриваем — по-прежнему в форме повествования — косвенный ответ на предьявленные Стефану обвинения. Он демонстрирует, что постройка храма была запланирована человеком по воле Божией (то есть Давидом), но не он строил его. Возможно, Стефан хочет сказать, что если бы храм был столь важен, как считают евреи, Бог позволил бы Давиду соорудить его. Ведь Давид был тем, кто "обрел благодать пред Богом"! И еще надо доказать, что это здание было местом окончательного и совершенного поклонения.

7:47 —

Соломон же построил Ему дом — Бог не удовлетворил просьбу Давида построить более прочное здание, потому что он много воевал (1 Пар. 22:8). Давиду было разрешено подготовить и собрать строительный материал для храма, но его строительство было возложено на Соломона (1 Пар. 22; 3 Цар. 6).

7:48 —

Но — Стефана обвиняли в том, что он высказывается против храма. Он оказывает храму должное почитание, говоря, что он был построен по повелению Божию. Однако далее он демонстрирует, что Богу такой храм не нужен: Его престол — небо, а Его местожительство — вселенная. Поэтому храм можно разрушить, не оскорбляя Бога и не препятствуя поклонению Ему. Истина в словах Стефана заключалась в том, что поклонение Богу не ограничивается определенным временем, народом или страной.

Всевышний не в рукотворных храмах живет — Слово "Всевышний" — одно из многочисленных имен Бога. Ту же мысль (о том, где живет Бог) выразил Соломон во время открытия храма (3 Цар. 8:27; 2 Пар. 6:18). Аргументация Стефана полностью повторяет учение Иисуса, высказанное Им в беседе с женщиной у колодца (Ин. 4:21-23). Интересно также, что Павел (который, возможно, слушал защитную речь Стефана) смог использовать те же самые слова (относившиеся вначале к храму Бога Израилева) и продемонстрировать, что их можно применить и против храмов Зевса и Афины (Деян. 17:24).

Как говорит пророк — Помещенная вслед за этим цитата взята из Ис. 66:1-2. Мысль, для доказательства которой Стефан обращается к Исаею, была выражена самим Соломоном по завершении строительства храма. Но Стефан обращается к более высокому авторитету в глазах слушателей — к великому пророку Исаею. Члены синедриона достаточно хорошо знали свой Ветхий Завет и помнили, что Исаия закончил свою миссию изречением истины о том, что, какую бы славу и величие ни придавать храму Иерусалима, молитва "смиренного и сокрушенного духом" человека в равной степени приемлема, где бы она ни возносилась. Это также имеет

1 Слово "скенома" переводится "дом" и имеется в виду нечто более постоянное, чем "скиния" ("скене") — 2 Цар. 17; 1 Пар. 17:1-12; 22:7.

отношение к выдвинутым против Стефана обвинениям в кощунстве по отношению к храму.

7:49 —

Небо — престол Мой — Ст. 49-50 повторяют заявление Исаии о доме Господнем. Бог представляется здесь таким большим, что для подыскания подходящего Ему места необходима вся вселенная.

И земля — подножие ног Моих — Иегове невозможно было подыскать соответствующего рукотворного здания, раз Он столь велик, что вселенная — Его местопребывание, а земля всего лишь подножие. Если уж вселенная, созданная Богом, не могла вместить Его, то тем более не мог храм, сделанный руками людей.

Какой дом созиждете Мне, говорит Господь — Как дом или храм может быть достаточно велик или великолепен, чтобы в нем мог жить Тот, Который все создал?

Или какое место для покоя Моего? — То есть, где взять место, пригодное для отдыха Бога, подобное тому, которое имеет человек, сидящий и отдыхающий в собственном доме и пользующийся всеми его удобствами?

7:50 —

Не Моя ли рука сотворила все сие? — Сколько раз в Священном Писании отмечается, что Бог создал этот мир, то есть эту вселенную.

Какую связь имеет данный раздел "Дело о скинии и храме" к ответу на выдвинутые против Стефана обвинения? В нем акцент был сделан на храме. Вместо того, чтобы признать или официально отвергнуть обвинения, Стефан старается тщательно разъяснить, чему именно он учит о храме. Храм был частичным откровением Божиим перед народом, который только что отказался от идолопоклонства. Местом для молитвы была скиния, и лишь потом ее заменил храм. И подобно тому, что как и строитель и молящийся в храме признавали, что, хотя храм и велик, он не мог быть тем местом, где проживает Бог, Стефан демонстрирует, что храм — это не окончательное проявление Божией воли о том, как должны поклоняться люди. И можно ли считать это кощунством, если вместе с ветхозаветными пророками Стефан говорит о лучшем способе поклонения, чем во время службы в храме?

5. Вывод. 7:51-53

7:51 —

Жестоковобыные! люди с необрезанным сердцем и ушами — Создается впечатление, что защитная речь Стефана прервана. Неожиданно произошла резкая перемена тона от взвешенных аргументов, которые он выдвигал, к резкому заявлению в адрес синедриона, равнозначному нынешним словам "еретик", "неверный". Постараемся воссоздать картину происшедшего. Синедрион уловил основные положения защиты, которую использовал Стефан, и был этим возмущен. Своими действиями и выражениями, а, возможно, и выкриками в адрес Стефана они все больше демонстрировали нежелание согласиться с его аргументами. Поддавшись праведному возму-

щению, Стефан обращается к ним языком данного стиха. "Жестоковыйные" — это образное выражение, относящееся к непокорному животному, не желающему подставлять шею под хомут или голову под узду. Это слово, применяемое в древности к совершенным Израилем грехам (Исх. 33:3, 5; 34:9). Обращаясь с таким выражением в адрес слушателей, Стефан в точности следует языку Моисея, когда он доводил до сведения Израиля осуждение Божие. Поскольку члены синедриона заявляли, что выступают на стороне Моисея против Стефана, это показалось им вдвойне обидным.

Обрезание — символ принадлежности к еврейскому народу, свидетельство признания авторитета законов Моисея. Выражение "с необрезанным сердцем" относится к тем, кто не желал признать закон и подчиниться ему.

Что касается чувств, которые питали евреи по отношению к необрезанным, то сам термин "необрезанные" использовался в качестве осуждения и презрения. Моисей подчеркивал отсутствие у себя красноречия, говоря, что он "не словесен" (дословно: "у него не обрезаны губы" — Исх. 6:12-13), а, говоря об отступничестве израильтян, подчеркивал, что у них "необрезанное сердце" (Лев. 26:41). Давид презрительно называет Голиафа "необрезанным Филистимлянином" (1 Цар. 17:26), а Иеремия, говоря об израильтянах, подчеркивает, что "ухо у них необрезанное, и они не могут слушать" (Иер. 6:10). Иезекииль называет Елам народом с "необрезанным сердцем и необрезанной плотью" (Иез. 44:7, 9). Следуя Священному Писанию, Стефан осуждает своих судей, используя терминологию, к которой Моисей и пророки прибегали в отношении язычников и отступников. Трудно было подобрать более суровые и вместе с тем более справедливые слова¹.

Выражение "с необрезанными ушами" означает, что они не желают слушать то, что говорит Бог. Не лишним было бы обратить внимание на то, что в нашем собственном народе существуют некрещенские настроения среди крещенных. И нельзя ли это обвинение направить в адрес многих из живущих в наше время людей, сказав, что они с некрещенным сердцем и ушами? Их крещение — плотское крещение. Они не знают истины; более того: они не хотят знать истины. Это проявляется во многие периоды их жизни. Поэтому прежде чем слишком сурово осуждать синедрион, перед которым выступал Стефан, нам следовало бы тщательно проанализировать собственные сердца и жизни!

Вы всегда противитесь Духу Святому — Святой Дух был активен в ветхозаветные времена. Он помогал прояснить и вдохновить послания, передаваемые через Моисея, пророков, Спасителя и во время Нового Завета через апостолов и пророков. Стефан утверждает, что они и их отцы противились всему этому. Их оппозиция — не просто оппозиция людей, а оппозиция Святому Духу.

Как отцы ваши, так и вы — Иосиф, божественно избранный спаситель своих братьев, был продан в Египет. Моисея, божественно избранного избавителя Израиля из рабства, они сначала отвергли и принудили бежать а землю Мадиямскую, а затем, когда он вывел их из Египта, отвергли вновь. Все пророки подвергались подобному обращению. Отцы этих людей противились Святому Духу и преследовали божественно избранных посланцев. А теперь те же люди, которые судят его, отвергли Спасителя, Мессию и яростно выступают против евангелистов, несущих им благие вести².

1 Макгарви, указ. соч., с. 130.

2 См. Деян. 4:21; 5:23, 24; а также нынешнее преследование Стефана.

7:52 —

Кого из пророков не гнали отцы ваши? — Предъявив обвинение в форме вопроса, Стефан красноречиво подчеркивает, что они преследовали всех пророков. Характерной чертой еврейского народа было преследование пророков и посланников, направленных к ним Богом. Выступая с таким обвинением, Стефан лишь повторяет слова, сказанные Господом (ср. с Мтф. 21:33; 5:12; Лк. 13:34).

Они убили предвозвестивших пришествие Праведника — Стефан напоминает своим судьям, что их отцы убили тех пророков, главное пророчество которых состояло в предсказании прихода Мессии. Их вина усугублялась тем, что они приговорили к смерти самих посланников, возвестивших о великих благах, которые получит их народ. "Праведник" — это Мессия. Данное имя Мессии подсказано, видимо, в Ис. 53:11; оно приводится в двух стихах Книги Деяний (3:14; 22:14), а также в Иак. 5:6. Все эти отрывки адресованы евреям, которые поняли, что это имя Мессии. В анализируемом нами стихе подразумевается обвинение в адрес судей в том, что подобно тому, как их отцы преследовали и убивали пророков, они продолжают преследовать пророков, посланных Богом.

Которого предателями и убийцами сделали именно вы — Называя Иисуса "Праведником" и вместе с тем говоря о том, как они предали и убили Его, Стефан обвиняет синедрион не только в убийстве невинного, но и в убийстве единственного в мире "Праведника". Ваша вина больше вины ваших отцов, потому что вы предали (вспомните, как они использовали Иуду для предательства Христа) и убили Самого Мессию. Возможно, Стефан имеет при этом в виду, какую настойчивость проявили религиозные лидеры, вновь и вновь вынуждая Пилата вынести смертный приговор. Они были не просто соучастниками, а главными виновниками смерти Иисуса.

7:53 —

Вы, которые приняли закон при служении Ангелов — "Закон", о котором идет речь, это закон Моисея (закон, который они обещали исполнять; закон, который они использовали для обвинения Стефана в богохульстве). Некоторые полагают, что выражение "при служении Ангелов" означает, что Бог дал закон Моисею в присутствии Ангелов. Другие считают, что его следует понимать в том смысле, что Ангелы сыграли важную роль в передаче закона Моисею (ср. с Евр. 2:2; Гал. 3:19). Но имеются специалисты, считающие, что мы должны перевести это слово "посланник" и что оно относится к человеческим посланникам — Моисею, Аарону и Иисусу Навину. В данной фразе акцент сделан на слове "вы". Для некоторых случайное убийство Христа могло бы и не быть столь страшным делом. Но ВЫ — имеющие закон: для вас убийство Христа было ужасным преступлением.

И не сохранили — Те, кто обвинял Стефана в поношении закона, теперь сами обвиняются Стефаном в поношении закона, а также в преследовании последователей Христа. Из роли обвиняемого Стефан превратился в обвинителя синедриона. Полагают, что лучшим заголовком для защитной речи Стефана был бы: "История повторяется". Из этого явствовало бы, что как ранее еврейский народ отрицательно реагировал на волю Божию, так и теперь евреи Иерусалима в лице синедриона вновь реагируют подобным же образом. Все выступление Стефана свидетельствует о том, что история

повторяется. То есть евреи всегда выступали против Святого Духа и опять поступают таким же образом.

Как Лука узнал о содержании выступления Стефана? Возможно, от Павла (Павел скорее всего присутствовал при этом); или же он узнал об этом с помощью откровения и воспринял по вдохновению.

Ф. Стефан забит насмерть камнями. 7:54-60

7:54 —

Слушая сие — То, что начиналось в виде обычного суда (были вызваны свидетели, скорее лжесвидетели) трансформировалось в действие толпы.

Они рвались сердцами своими — Ср. с примечаниями к схожему выражению в Деян. 5:33. Они были взбешены выдвинутыми Стефаном обвинениями. Следует отметить, что это не тот случай, когда проповедник просто "сваливает их в кучу". Мы видим, что Стефан идет на отчаянные шаги, чтобы привлечь синедрион на сторону Господа.

И скрежетали на него зубами — Когда люди очень злятся, они сжимают кулаки, стискивают зубы и обнажают их, стремясь довести до объекта своего гнева испытываемое ими недовольство. Подобно злой собаке они во гневе оскалились против Стефана.

7:55 —

Стефан же, будучи исполнен Духа Святого — Выражение "исполнен Духа Святого" комментировалось ранее в Деяниях (см. Деян. 6:6 и 8:6). Непреходящий характер духовного наследия Стефана выражен словом "хупархон" ("будучи") вместо слова "он". Особые действия для решения этого чрезвычайного положения были бы отмечены словом "геноменон".

Возрев на небо — Когда человек оказывается в отчаянном положении, он инстинктивно взирает на небо, как бы вымаливая небесную помощь, защиту или вдохновение. В такой ситуации очутился Стефан. Он понимал, что его последнее заявление вызвало такой резонанс, что от синедриона уже нельзя было ожидать гарантии безопасности и справедливости. Но, взглянув на небо, он увидел нечто такое, что не дано видеть простым смертным в такие моменты.

Увидел славу Божию — Под славой обычно понимается "шекина", о чем мы отмечали ранее, изучая выступление Стефана (Деян. 7:2). Когда смертному дозволяется взглянуть в помещение, где расположен небесный престол, и затем он пытается рассказать нам об увиденном, то в рассказе редко фигурирует Тот, Который восседает на вселенском престоле, а говорится лишь об увиденном блеске, свете и радуге, окружающей Сидящего на престоле и исходящей от Него (Отк. 4:2-3; 1 Тим. 6:16). Этот световой шар и увидел Стефан, и он называется "славой".

И Иисуса, стоящего одесную Бога — Стефан увидел Христа в Его славном человеческом облиции, и Он находился на вознесенном месте (см. Деян. 2:25). То, что Иисус стоял, следует, видимо, понимать как выражение готовности поддержать и приветствовать Стефана дома.

В Деян. 2:34 говорится, что Иисус сидел по правую руку от Бога. Та же мысль выражена и в Мтф. 26:64; Мк. 16:19; Еф. 1:20; Кол. 3:1 и Евр. 1:3. Много различных интерпретаций было дано выражению "стоящий". Одни полагают, что Иисус, проявивший большой интерес к смерти первого мученика, стоял, чтобы приветствовать его на пути к победе. Другие считают, что Иисус подчиняется Отцу и стоит, готовый исполнить Его просьбу¹.

7:56 —

И сказал: вот я вижу небеса отверстые — Стефан говорит так, будто небеса раскрылись и он видит то, что происходит за третьим небом, где живет Бог. Возможно, то, что увидел Стефан, было видимо лишь для внутреннего духовного глаза, а не для обычных глаз. Поскольку никто из членов синедриона (насколько это известно) не видел, как разверзлись небеса, слова Стефана об увиденном лишь усугубили его вину, которую они заранее преподелали.

И Сына Человеческого, стоящего одесную Бога — Это один из трех отрывков Библии, не входящих в Евангелие, где термин Сын Человеческий применяется по отношению к Иисусу, и поэтому на нем следует остановиться особо. Это имя, которое Иисус регулярно использовал, говоря о Себе (см. Мтф. 8:20 и др.), было, несомненно, мессианским². Использование здесь Стефаном этого титула является одним из скромных подтверждений истины евангельского слова, так как Стефан выступил со своей защитой за несколько лет до того, как появилось первое Евангелие. Кроме того, кажущиеся неточности и противоречия — иного рода, чем они были бы, если бы Лука сам составил выступление и вложил его в уста Стефана. Таким образом появление здесь титула Мессии — свидетельство истинности евангельского повествования, так как демонстрирует, что оно было знакомо народу и синедриону в те далекие времена. А вспомнил ли кто-либо из членов синедриона, что, представ перед этим же органом, Сам Иисус говорил подобные слова? (Мтф. 26:64-65).

7:57 —

Но они, закричавши громким голосом — Кто "они"? Народ или члены синедриона³? Очевидно, члены синедриона. Слова, которые только что говорил Стефан о Сыне Человеческом, были заклеены как кощунство, когда их произносил Иисус, и синедрион рассматривал их как простое повторение богохульных высказываний. Они звучали оскорбительно, так как ставили Иисуса вровень с Богом; а в случае со Стефаном они были еще оскорбительнее, поскольку из этих трех слов следовало, что Иисус — это воскресший и прославленный Господь (иначе как бы Он мог находиться по правую сторону от Бога?).

Затыкали уши свои — Тем самым они давали понять, что не хотят более слушать богохульные речи. Они старались изолировать себя от этих греховных, на их взгляд, мыслей.

¹ Дейл, указ. соч., с. 90.

² Откр. 1:13 и 14:14 — два другие стиха Нового Завета, где, не считая Евангелий, встречается это имя. См. Guldenhuys, "Commentary on Luke", in the New International Critical Commentary series (Grand Rapids: Eerdmans, 1951), p. 352, 353.

³ В примечаниях к Деян. 7:2 мы высказали два соображения относительно состава аудитории для суда над Стефаном.

И единодушно устремились на него — Сцена превратилась в проявление произвола, бунт, неконтролируемое действие толпы. Стефан более не мог надеяться на честный суд, хотя вряд ли его можно было считать честным и вначале. Совершилось насилие! Все ограничения были сняты и вот-вот должен был произойти самосуд, который превратит Стефана в первого мученика за дело Христово.

7:58 —

И выведши за город — Это соответствовало закону Моисея. В Лев. 24:14 предписано, что человека, которого надлежало забить камнями, следовало выводить из стана.

Стали побивать его камнями — Так наказывали за богохульство (Лев. 24:16 и Ин. 10:31). Несовершенный вид греческого глагола, видимо, подчеркивал начало действия, как это виделось переводчиком NASB. Или же мы имеем дело с описанием продолжительного действия; швырнув в него крупные камни, они вновь бросались к камням, хватали их и снова и снова бросали в Стефана.

Свидетели же — На сей раз речь шла о лжесвидетелях, дававших на суде показания против Стефана (Деян. 6:13). По закону требовалось, чтобы свидетели в данном случае первыми бросали в осужденного камнями. При этом руководствовались намерением отбить охоту от лжесвидетельств, ибо если подсудимый будет признан виновным, обвинители знали, что им придется принять участие в казни. После того как свидетели первыми бросали камни, к ним присоединялись другие.

Положили свои одежды у ног — Они сложили свои верхние одежды — длинные, со свободными складками одеяния, чтобы лучше пользоваться руками. Но это действие было большим, чем простое "Эй, поддержи мою одежду!" Павел в тот день брал на себя ответственность за действия. Если римские власти призовут евреев отчитаться за совершенные им действия, Павел будет нести за это личную ответственность.

Юноши, именем Савла — По еврейским меркам, молодыми людьми считались те, кому было от 24 до 40 лет¹. Здесь мы встречаемся с главным персонажем второй части Деяний Святых Апостолов.

Среди присутствовавших был по крайней мере один, на кого, как мы полагаем, все случившееся оказало глубокое, неизгладимое впечатление. Савл всегда помнил об этом, и через много лет, согнувшись под тяжестью годов, с горечью вспоминал о случившемся (Деян. 22:19-20; 1 Тим. 1:12-17)².

7:59 —

И побивали камнями Стефана — На этот раз, как нам кажется, NASB уловила мысль об использовании несовершенного времени глагола. По мере того, как продолжается избивание, Стефан совершает свою незабвенную молитву. Имели ли евреи право осуществлять смертную казнь? Было ли

¹ Филон Александрийский считает "молодыми" тех, кому от 21 года до 28 лет, но все другие авторитеты доводят возраст молодых до 40 лет. Иоанн Златоуст в "Проповедях о Петре и Павле" отмечает, что Павлу было 35 лет.

² Макгарви, указ. соч., с. 133.

законно то, что они делали? Нет, ибо римляне оставили им право выносить смертный приговор лишь в случае нарушения религиозных норм. Но в данном случае имело место действие толпы, а подобные действия незаконны, так как они, как правило, нарушают существующие юридические нормы. Прибегал ли синедрион к голосованию по этому вопросу? К примеру, Боулс считает, что прибегал. Большинство же авторов дают отрицательный ответ на этот вопрос. В "суматохе", о которой говорится в ст. 57, они не сумели выкроить время для официального голосования.

Который молился — То есть Стефан молился, в то время как они забивали его камнями. И он обратил слова молитвы к Иисусу. Исполненный Святого Духа Стефан хорошо знал, к кому обращать молитву. Здесь в Новом Завете мы имеем пример того, что много лет спустя, по словам Плиния, делали христиане: адресовали молитву "Христу как Богу"¹.

И говорил: Господи Иисусе! прими дух мой — Молитва весьма напоминает ту, которую произнес Иисус, находясь на кресте: "Отче! в руки Твои предаю дух Мой" (Лк. 23:46). "Прими" значит получи Себе; возьми его там, где Ты живешь в небесах.

7:60 —

И, преклонив колена — Это Стефан сделал по своему желанию. Он решил умереть молясь.

Воскликнул громким голосом — Обрати внимание на изменение позиции и громкий крик, хотя они били его камнями уже в течение определенного периода времени.

Господи! не вмени им греха сего — То есть, прости им. Это вновь весьма походит на молитву, которую произнес Иисус, находясь на кресте (Лк. 23:34). Сходство с молитвой Иисуса вряд ли было случайным. Стефан либо присутствовал при распятии Христа, либо высказывания Иисуса на кресте были широко растиражированы, когда ранние проповедники подробно останавливались на смерти Христа².

И, сказав сие, почил — Таков обычный способ описания в Библии смерти святых. Просто смерть напоминает сон. Те отрывки, в которых смерть именуется "сном", не следует понимать как учение о том, что смерть — бессознательное состояние (теория сна души). Из Лк. 16:19 и далее; Откр. 6:9 и далее и Евр. 12:1 и далее явствует, что души умерших осознают свое положение и происходящее в мире после того, как они покинули его. Спит тело, а не душа!

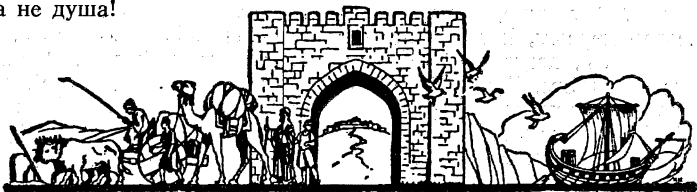


Рисунок Горация Ноулса
из Британского и иностранного библейского общества.

¹ Письма X:97.

² В книге: Conybeare and Howson, Life and Epistles of St. Paul, Vd.1, p. 82 обращение Павла в христианство объясняется влиянием проповеди Стефана. См. также проповедь Августина, с. 314-318.

ДОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ИССЛЕДОВАНИЕ №13

Трудности изучения Деян. 7

В экзегетических пояснениях начальных стихов Деян. 7 отмечалось, что некоторые критики обвиняли Стефана в том, что он допустил целый ряд вопиющих ошибок. Цель данного исследования — рассмотреть мнимые ошибки, а также проанализировать предложенные решения.

I. Мнимая ошибка № 1 — Деян. 7:4

Суть проблемы: создается впечатление, что Стефан вскрывает противоречие в Ветхом Завете. Стефан говорит, что Авраам покинул Харран, когда умер его отец. Если исходить из Быт. 11:26, то создается впечатление, (первое впечатление), что Фарре было 70 лет, когда родился Авраам. Далее в Быт. 12:4 сказано, что Аврааму было 75 лет, когда он вышел из Харрана. Если сопоставить обе эти цифры, то ясно, что когда Фарра умер, ему было 145 лет. Но здесь мы сталкиваемся с кажущимся противоречием: в Быт. 12:4 говорится, что Фарре было 205 лет, когда он умер в Харране. Как объяснить это очевидное несоответствие?

Предлагаемое решение проблемы:

(1) Некоторые считают, что ошибки вызваны неправильной записью чисел. Возможно, виновен переписчик. Отмечается, что в самаританском Пятикнижии в Быт. 11:32 говорится, что Фарра умер в возрасте 145 лет. (Однако древнееврейские тексты Священного Писания постоянно определяют возраст Фарры в 205 лет).

(2) Другие полагают, что Авраам в действительности вышел из Харрана за шестьдесят лет до смерти своего отца. Домыслы заключаются в том, что Стефан якобы говорит о духовной, а не физической смерти Фарры — то есть Авраам был призван покинуть Харран и своих родственников, когда они скатились к идолопоклонству.

(3) Все расчеты и мнимое несоответствие зависят от правильности изначальных чисел. Действительно, в Быт. 11:26 говорится лишь, что Фарре было 70 лет, когда у него родились сыновья: Авраам, Нахор и Аран. Но нет никаких оснований полагать, что, раз Авраам назван первым, он являлся первенцем Фарры. Так почему же он упомянут первым, если он не старший? Возможно, потому что он был самым важным сыном. Он мог быть назван первым, потому что от него пошел избранный народ. Есть и другие примеры, когда первым не назывался старший сын. В Быт. 5:32 три сына Ноя (Сим, Хам и Иафет) перечислены не в возрастной последовательности. Старшим из трех был Иафет (Быт. 10:23). Но в списке сыновей Ноя первым стоит Сим, младший из братьев (Быт. 9:18; 10:21). В 1 Пар. 1:28 Исаак стоит впереди Измаила. В списке сыновей Иакова в 1 Пар. 4:1; 5:1-2 первое место занимает Иуда. Точно так же Моисей упомянут ранее своего старшего брата Аарона. Так что, если сын упомянут первым, это отнюдь не значит, что он старший. Кроме того существуют свидетельства, что Авраам не был старшим сыном Фарры: (а) Утверждать, что Фарре было 70 лет, когда родились три его сына, можно лишь предположив, что они тройняшки. (б) Аран, видимо, старший из сыновей,

ибо жена Нахора была дочерью Арана, а сын Арана Лот был примерно того же возраста, что и Авраам, как явствует из дальнейшей истории обоих. (в) Сын Авраама Исаак женился на внучке брата Авраама Нахора (ее имя — Ревекка).

Иными словами, автор Бытия, стремясь к максимальной краткости, приводит возраст отца лишь при рождении старшего сына, попутно упоминая о рождении других сыновей, не пытаясь создать впечатление, что все они появились в одно время.

На достоверность Стефана можно положиться, когда он говорит, что Бог переселил Авраама из Харрана в Ханаан после смерти Фарры. А если это так, то при рождении Авраама Фарре было 130 лет (205 минус 75 = 130).

Элфорд возражает против этого, рассуждая следующим образом: "Фарра по законам природы производит на свет сына в 130 лет; но тот же Авраам считает невероятным, чтобы в 99 лет у него родился сын (Быт. 17:1, 17); а на рождении Исаака по законам природы базируются важнейшие аргументы и события Священного Писания (ср. с Рим. 4:17-21; Евр. 11:11-12)"¹. Наш ответ таков: ученый муж забывает, что "по законам природы" тот самый Авраам через много лет после того, как ему исполнилось 99 лет, очевидно, после смерти Сарры, когда ему было 137 лет, взял молодую жену и произвел на свет еще шестерых сыновей — от Хеттуры (Быт. 23:1; 25:1-4). Неуверенность в себе Авраама объяснялась во многом тем, что после рождения Измаила он 13 лет жил с молодой наложницей Агарью, но она больше не родила ему сына (Быт. 17:24-25). К тому же в Новом Завете говорится, что Сарра была бесплодной (стерильной) — Рим. 4:19.

Итак, рассмотрев все свидетельства, мы приходим к выводу, что современные критики обвиняют Стефана в ошибке без достаточных на то оснований.

II. Мнимая ошибка № 2 — Деян. 7:6

Проблема: слова Стефана истолковываются таким образом, что он якобы заявил, что Египетский плен продолжался 400 лет (и некоторые библейские тексты вроде бы согласуются с этим, среди них Быт. 15:13-14 в соответствии с традиционной интерпретацией и Исх. 12:40 в мазоретском тексте). Однако имеются серьезные основания считать, что Египетский плен продолжался всего 215 лет. Кто прав: Стефан или традиционная интерпретация?

Свидетельства в пользу 215 лет плена:

(1) Иосиф Флавий считает, что израильтяне вышли из Египта через 430 лет после того, как Авраам вошел в Ханаан и через 215 лет после прибытия в Египет Иакова².

(2) В Гал. 3:17 Павел отмечает, что прошло 430 лет со времени получения Авраамом обетования и передачи закона на Синае. Из них 215 лет прошли со времени дачи обетования до вхождения в Египет. (Исаак родился через 25 лет после того, как было дано обетование — Быт. 12:4 и 21:5; Иаков родился, когда Исааку было 60 лет — Быт. 24:26; а Иакову было 130 лет, когда он перебрался в Египет — Быт. 47:9. Если сложить эти цифры: 25 + 60 + 130, то получаем 215).

¹ Henry Alford, "Acts" in Alford's Greek Testament (London: Rivingtons, 1871), Vol. II, p. 68, 69.

² Иудейские древности II.15.2.

(3) Ставится под сомнение достоверность еврейского текста в Исх. 12:40. На основании ватиканских кодексов в Септуагинту вставлено: "и в земле Ханаанской", так что согласно данному стиху общее пребывание в Египте и Ханаане продолжалось 430 лет. Подобный текст (хотя и не дословный) мы находим в Александрийском кодексе, в коптском варианте и в самаритянском Пятикнижии (в последнем написано: "в земле Ханаанской и в земле Египетской").

(4) Если временной период более 215 лет, то трудно начертать генеалогическое дерево. Из рассказов о жизни некоторых лиц, приведенных Моисеем, становится ясно, что евреи провели в Египте менее 400 лет. Например, (а) из Быт. 46:8, 11 явствует, что Кааф родился, когда Иаков отправился в Египет. Кааф жил 133 года — Исх. 6:18. Сын Каафа Амрам (отец Моисея) прожил 137 лет — Исх. 6:20. Моисею было восемьдесят лет, когда он был послан к фараону — Исх. 7:7. Весь отрезок времени, если считать продолжительность жизни каждого из них отдельно, равен 350 годам. Еще пример: (б) Элфорд подсчитал, что Левий жил в Египте примерно 88 лет. В Числ. 26:59 подчеркнута, что Иохавед — дочь Левия и, очевидно, она родилась в течение 88-летнего пребывания отца в Египте. Во время Исхода Моисею было 80 лет. Если взять за "х" возраст Иохаведы, когда родился Моисей, сложить 88, 80 и "х", то получим продолжительность Египетского плена ("х" должен быть равен 232, чтобы плен длился 400 лет и 262 года, чтобы его продолжительность была 430 лет. Сомнительно, чтобы Иохаведе было 232 или 262 года, когда родился Моисей). Если же пребывание евреев в Египте продолжалось 215 лет, то Иохаведе при рождении Моисея было 47 лет.

С другой стороны имеются не менее убедительные свидетельства в пользу 400-летнего пребывания евреев в Египетском плену.

(1) Быт. 15:13-14 и Деян. 7:6, следуя традиционному толкованию, говорят о 400 годах плена. В обоих местах текст дает основание говорить, что эта цифра относится к Египту, а не к Ханаану, ибо патриархи не были порабощены или притесняемы в Ханаане.

(2) Выражение "в четвертом роде", встретившееся в Быт. 15:16, соответствует предшествующему временному периоду ("четыреста лет" в ст. 13-14). Гезениус и другие еврейские теологи считают, что одно поколение включает в себя век. Лойпольд пишет: "Мы видим, что на поколение приходится сто лет. Такой подсчет на основании главы 11 вполне уместен, особенно, если учесть, что сам Авраам жил 175 лет"¹. Гезениус отмечает, "Благодаря долгожительству патриархов в их времена поколение приравнялось к ста годам, то же самое мы наблюдаем у римлян: слово "секулум" первоначально относилось к поколению и лишь потом стало означать век"².

Если древнееврейский текст Исх. 12:40 взять за основу (а лишь одна еврейская рукопись отличается от данного текста), то в данном стихе продолжительность Египетского плена определена в 430 лет. Вулгата и сирийский перевод, а также Таргум Онкелоса имеют идентичный с еврейским текст Исх. 12:40.

(4) Есть основания считать генеалогические таблицы неполными. Примем к сведению, что при первом перечислении было 8600 сыновей Каафовых — Числ. 3:28. Кааф был сыном Леви и дедом Моисея. У него было четверо сыновей — Исх. 6 и 1 Пар. 6. Одним из них был Амрам, который,

1 H.C. Leupold, Exposition of Genesis (Columbus, O., The Wartburg Press, 1942), p. 486.

2 Gesenius' Hebrew-English Lexicon to the Old Testament, translated by S.P. Tregelles, (Grand Rapids: Eerdmans, 1952), p. 194.

в свою очередь, имел, по библейским свидетельствам, двух сыновей и шестерых внуков. Чтобы достичь цифры 8600, у трех других сыновей Каафы должно было быть в среднем по 2866 наследников мужского пола, иначе приходится делать вывод, что приводимые генеалогические ветви даются в сокращенном виде (ср. с Мтф. 1).

(5) Утверждается, что даже с учетом продолжительности плена в 215 лет существует проблема с возрастом. Канон Кук пишет: "Чтобы пребывание в Египте достигло срока в 215 лет, необходимо допустить, что Леви было 95 лет при рождении Иохаведа, а Иохаведе — 85, когда она стала матерью Моисея. Для этого понадобилось бы совершение двух чудес, о которых ничего не сказано в Священном Писании"¹. Если принять во внимание подсчет Кука (а он обоснован при исчислении их возраста), то не приходится говорить о чудесах, так как мы только что видели ("Мнимая ошибка № 1"), что у Фарры родился сын, когда отцу было 130 лет, а у Авраама по достижении им 137 лет родилось шестеро сыновей! Если принять во внимание предположение Элфорда, что Иохаведе было 47 лет при рождении Моисея, то Леви должно было быть 130 лет, когда родилась Иохавед, и даже это не считалось чем-то необычным! Итак, напрашивается вывод, что при плене продолжительностью в 215 лет возрастной проблемы не существует в отличие от 400-летнего плена.

(6) Иосиф Флавий дважды пишет о 400-летнем плене², и это дает основание считать, что в его время многие полагали, что плен был долгим, а не кратким. (Но выше было продемонстрировано, что Иосиф Флавий также говорит о 215 годах плена, из чего можно по крайней мере сделать вывод, что он свидетельствует о том, что в его дни — как и в наше время — существовали обе точки зрения на этот счет).

(7) Утверждается, что Павел разделяет мнение о 400-летнем плене, хотя и подчеркивается, что речь идет в 430 годах со времени получения Авраамом обетования до выхода из Египта (а этот расчет свидетельствует в пользу продолжительности плена в 215 лет). Полагают, что Павел лишь цитирует Исх. 12:40, по тексту Септуагинты, когда пишет об этом в Гал. 3:17. Известно, что согласно Септуагинте, плен продолжался 215 лет; и Павел цитирует ее, а не еврейский источник, что, несомненно, удивило бы и сбило читателей с толку, поскольку различие в годах было бы весьма большим по сравнению с тем, что они привыкли читать в их греческой Библии, хотя цитата из еврейского источника добавлена для придания аргументу большей весомости.

Предлагаемое решение проблемы:

(1) Большинство комментаторов разделяет точку зрения, высказанную в еврейском тексте Исх. 12:40 и поэтому отклоняет толкование Септуагинты; заявление Павла в Послании к Галатам рассматривается как преднамеренное преуменьшение продолжительности плена. Такая аргументация применяется и к отрывку из Быт. 15, и все отрывки истолковываются в этом свете, в результате чего получается 400-летний срок плена.

(2) Некоторые авторы с недавнего времени ставят под сомнение традиционное толкование, данное в Быт. 15:13 и далее. Они начинают с того, что допускают, что Павел прав, определяя временной период в 430 лет, начиная со времени дачи обетования до получения закона на Синае, и в этом свете рассматривают все отрывки Ветхого Завета. Такой подход

1 F.C.Cook, "Commentary on Exodus" in The Bible Commentary (London: John Murray, 1871), Volume II, p. 301.

2 Иудейские древности II.9.1; Иудейская война V.9.4.

свидетельствует, что текст Исх. 12:40 в изложении Септуагинты правильный. Единственной проблемой остается отрывок из Быт. 15, который следует истолковывать так, чтобы он соответствовал 215 годам плена. На этот счет Аткинсон пишет: "Как понимать четыреста лет, о которых идет речь в данном стихе? Трудно понимать слово "земля" в более широком смысле, чем упоминание о Египте... Слова "четыреста лет" следует понимать: "и будут угнетать их четыреста лет, начиная с данного времени"¹. Если исчислять 400 лет с того момента, когда Бог говорил с Авраамом, то продолжительность плена будет 215 лет. Аткинсон истолковывает Быт. 15:13-14 в том виде, как Стефан цитирует этот отрывок в Деян. 7:6; и в свете хронологии, принятой Павлом в Гал. 3:17, именно так и следует понимать данный текст!

Во всяком случае Стефан точно цитирует Ветхий Завет и его не следует упрекать за ошибку, если ошибка состоит лишь в интерпретации соответствующих отрывков. И в заключение отметим, что если плен продолжался 430 лет, то цифра 400 (взята из Быт. 15 и приведенная Стефаном) — округленная, а не ошибка в 30 лет.

III. Мнимая ошибка № 3 — Деян. 7:14

Проблема: говорят, что Стефан совершил третью ошибку, приравняв численность семьи Иакова к 75, в то время как текст Быт. 46:27 говорит, что их было 70, включая двух, умерших в Ханаане до отбытия в Египет.

Решение: было высказано много предположений, объясняющих различие, однако самого логичного ответа не заметили: Стефан был эллинистом и, будучи знаком с текстом Септуагинты, процитировал то, что он там вычитал. Быт. 46:27 в Септуагинте звучит так: "Всех душ в доме Иаковлева, перешедших в Египет, семьдесят пять". В тексте Септуагинты к стиху 20 Быт. 46 добавлены еще пять человек (помимо тех, которые перечислены в еврейском тексте): два сына Манассии, два — Ефрема и внук Ефрема.

Когда начинаешь изучать общее число людей, перешедших в Египет, то вскоре становится очевидным, что существует большое различие в способах определения общей цифры. Иосиф Флавий пишет о 70, пришедших с Иаковом². Филон Александрийский, в свою очередь, приводит цифру 75, включая 3 сыновей Ефрема, а также сына и внука Манассии³.

Прежде чем обвинять Септуагинту в неточности подсчета, необходимо отметить, что еврейский текст также неточно определяет общую цифру. Действительное число всех душ дома Иаковлева, перешедших в Египет, 68!

IV. Мнимая ошибка № 4 — Деян. 7:16

Проблема: Стефан вроде бы говорит ("и перенесены были в Сихем"), что Иаков был перенесен в Сихем и там похоронен, хотя сам Иаков был погребен на поле Махпела Иосифом и его братьями (Быт. 50:13).

Решение: Маггарви утверждает, что слова "перенесены были" относятся к "отцам нашим" и что не говорится, что сам Иаков был перенесен в

1 Basil F. C. Atkinson, "Genesis" in The Pocket Commentary of the Bible (Chicago: Moody Press, 1957), p. 145.

2 Иудейские древности II.7.4; IX.3; VI.5.6.

3 О странствии рода Авраамова, 36.

Сихем и похоронен там¹. В Ис. Нав. 24:32 прямо сказано, что кости Иосифа были перенесены израильтянами из Египта, когда они вошли в Ханаанскую землю, и похоронены в Сихеме. Далее Стефан говорит, что кости двенадцати патриархов упокоились по примеру Иосифа. С таким толкованием согласен и Иероним².

Ситуация усложняется тем, что Иосиф Флавий³, а также "юбилеи" (46:9) пишут, что все сыновья Иакова, кроме Иосифа, похоронены в Хевроне, а не в Сихеме; и этот традиционный подход лежит в основе "Завета двенадцати патриархов". Гервей отвергает свидетельство Иосифа Флавия и других на основе того факта, что в Хевроне нет захоронений патриархов, за исключением захоронения Иосифа; но сама мысль о том, что он может быть захоронен в Хевроне, полностью противоречит Ветхому Завету⁴.

V. Мнимая ошибка № 5 — Деян. 7:16

Проблема: Стефан говорит о гробе, "который купил Авраам... у сынов Еммора Сихемова". Вопрос заключается в следующем: Кто же на самом деле купил захоронение? В Быт. 33:19 и Ис. Нав. 24:32 указано, что покупке захоронения в Сихеме осуществил не Авраам, а Иаков.

Предлагается несколько решений проблемы:

(1) Некоторые полагают, что здесь допущена ошибка переписчика. Писарь, знакомый с историей покупки Авраамом пещеры Махпела в Хевроне, спутал ее с покупкой захоронения в Сихеме Иаковом и вместо того, чтобы написать "Иаков", написал "Авраам". Итак, ошибся не Стефан, а переписчик.

(2) Второе предположение основано на Быт. 12:6. Авраам был в Сихеме задолго до Иакова. Предполагается, что, возможно, в то время Авраам и купил захоронение, и Стефан имел в виду эту покупку. После того, как Авраам покинул Ханаан, захоронение попало в чужие руки, и Иакову пришлось вновь перекупать его, когда он вернулся в землю обетованную. Об этой последней покупке и говорится в Быт. 33:19.

Заключение

В первых шестнадцати стихах Деян. 7 Стефану приписаны пять ошибок. Теперь перед лицом всех этих обвинений в адрес защитной речи Стефана нам следует помнить, что Стефана не обвиняют в ошибках те, к кому он обращается в своем выступлении. Друзья и враги христианства в ранней Церкви также не предъявляют ему обвинений в ошибках.

В некоторых случаях у нас не хватает достаточно материалов, чтобы судить, ошибся Стефан или нет. Кроме того — и это важно — на каждую предполагаемую ошибку Стефана может быть дан весьма очевидный ответ.

1 Макгарви, указ. соч., с. 121.

2 Письма. 86.

3 Иудейские древности II.8.2.

4 Гервей, указ. соч., с. 217.

По мнению синедриона, Стефан допустил лишь одну ошибку — обвинил их в убийстве Иисуса. За это его и забили камнями как богохульника!



"Римские солдаты"

Рисунок Горация Ноулса
из Британского и иностранного библейского общества.