

ГЛАВА ОДИННАДЦАТАЯ

2. Петр в Иерусалиме отстаивает свое учение перед язычниками.
11:1-18

11:1 —

Апостолы и братья, бывшие в Иудее — В Деян. 8:1 сказал нам, что апостолы оставались в Иерусалиме, несмотря на то, что Церкви угрожали гонения, начавшиеся после смерти Стефана. "Братья, бывшие в Иудее" — это, должно быть, те, что спасались от гонений. Более правильным будет перевод "на всем пространстве Иудеи", и нас воодушевляет тот факт, что весть о случившемся в доме Корнилия подобно пожару распространилась повсюду в Иудее. Это было тем, о чем говорили христиане.

Услышали... что и язычники приняли слово Божие — "И язычники" — т.е. так же, как и самаряне! Корнилий и его друзья представляли язычников в целом, и их крещение и вступление в лоно Церкви создало прецедент. "Принятие слова" означает веру и послушание. Мы не знаем, сколько времени прошло от обращения Корнилия и его домашних до того момента, как эта новость достигла Иерусалима, но на основании контекста можно предположить, что это случилось до того, как Петр оставил дом Корнилия в Кесарии.

11:2 —

И когда Петр пришел в Иерусалим — Был ли он призван Церковью, или же поступил так по своему усмотрению, завершив свое служение в Кесарии?¹ Шестеро братьев из Иопнии сопровождали Петра (Деян. 11:12).

Обрезанные — Мы предполагаем, что те, кто стал упрекать Петра, были жителями Иерусалима и его окрестностей, обращенными в христианство за те шесть лет, что прошли с момента рассеяния первоначальной конгрегации. Они происходили из среды евреев. Исходя из текста, можно предположить, что некоторые из апостолов, бывших в ту пору в Иерусалиме, присоединились к этой критике. Во всяком случае, если бы они выступили в поддержку действий Петра, сопротивление со стороны тех, кто высказывает данный упрек, было бы гораздо менее активным. Некоторые комментаторы предположили, что эти оппоненты Петра со временем образовали экстремистскую "Иудаистскую партию", которая так решительно воспротивится служению Павла среди язычников, о чем говорится в Деян. 15, Гал. 2 и в других местах. Даже если это были не те же самые люди, все равно в своем противостоянии Евангелию они выдвигали те же самые доводы.

Упреками его — Эти люди противопоставляли себя Петру и вели себя враждебно, спорили, настаивали на своем или упрекали Петра в совершенных ошибках. Время, в котором стоит использованный глагол, предполагает продолжительный или возобновляемый спор. Необходимо помнить, что христиане Иерусалима, противостоявшие Петру, прошли через ту же са-

1 Западный текст гласит: "Спустя значительное время Петр решил пойти в Иерусалим. Он призвал к себе братию и утвердил их, а затем ушел, проповедуя многие послания и уча им повсеместно. Придя (в Иерусалим), он объявил им милость Божию (в случае с Корнилием), но обрезанная братия вступила с ним в спор..."

мую борьбу, что и Петр, но им не было даровано никакого видения, призванного помочь им изменить и смягчить их отношение и образ мыслей, как это было в случае с Петром. Для тех, кто хотел бы представить Петра первым Папой римским, Барнс подчеркивает одну проблему, поднятую в этом отрывке.

Это одно из обстоятельств, которое со всей определенностью свидетельствует о том, что апостолы и первые христиане не считали, что Петр обладает какой-то особой верховной властью в Церкви, или то, что он является своего рода наместником Христа на земле. Если бы за ним признавалась та власть, которой его наделяют римские католики, то его собеседники сразу же подчинились тому, что он считал правильным делать. Но первые христиане не признавали за ним подобной власти. Такие притязания в отношении Петра оспариваются не только в этом месте, но и во всех частях Нового Завета¹.

11:3 —

Говоря: ты ходил к людям необрезанным и ел с ними — Заметка на полях гласит: "ты входил в дом необрезанных". Еврейские христиане не так сожалели о наставлении, данном Корнилию, или о том, что он был крещен, как о нарушении Петром обрядовых правил. Из примечаний к Деян. 10:28 мы узнали, что эти правила основывались не на законе Моисеевом, а на людской традиции. Упрек в неоднократной совместной трапезе с язычниками следует понимать как упрек в употреблении Петром "нечистой" пищи².

11:4 —

Петр же начал пересказывать им по порядку, говоря — Петр объясняет им, что и он разделял предрассудки, основанные на людских привычках, подобно тому, как они это делают сейчас, и как ему удалось преодолеть эти предрассудки. Он рассказывает о посетившем его видении и о том, что Бог сделал для Корнилия. Подобно тому, как Петр был шаг за шагом ведом к обретению нового понимания, так и он теперь пытается привести своих оппонентов к такому же пониманию.

11:5 —

В городе Иоппии я молился и в исступлении видел видение: сходил некоторый сосуд, как-бы большое полотно, за четыре угла спускаемое с неба — Подробный комментарий к Деян. 11:5-15 см. в прим. к Деян. 10:9-48. Обратимся лишь к некоторым деталям, не упомянутым в гл. 10. Элликот дает убедительное объяснение тому, что в гл. 11 приводится почти дословное повторение. Он полагает, что Лука, опрашивая свидетелей, получил приведенную в гл. 10 информацию от Петра и от жителей Кесарии, а текст в гл. 11 приведен со слов жителей Иерусалима. Близкое совпадение этих двух рассказов подтверждает их истинность.

И спустилось ко мне — Это более живое описание, чем в Деян. 10:11. Похожий на полотно предмет сошел с небес прямо к Петру.

¹ Барнс, указ. соч., с. 180-183.

² См. Деян. 10:13, 14 и сравни с отношением фарисеев к Иисусу, когда Он нарушил их традиционные правила, Лк. 15:1, 2.

11:6 —

Я посмотрел в него и, рассматривая — Петр рассказывает, что произошло у него в сознании в то время, как он рассматривал предмет, приближавшийся к нему.

Увидел четвероногих земных, зверей, пресмыкающихся и птиц небесных —

11:7 —

И услышал я голос, говорящий мне: встань, Петр, заколи и ешь —

11:8 —

Я же сказал: нет, Господи, ничего скверного или нечистого никогда не входило в уста мой —

11:9 —

И отвечал мне голос вторично с неба: что Бог очистил, того ты не почитай нечистым —

11:10 —

Это было трижды; и опять поднялось все на небо — Еще один оживляющий штрих. "Опять поднялось" передает быстрое движение вверх.

11:11 —

И вот, в тот самый час три человека стали пред домом, в котором я был, посланные из Кесарии ко мне —

11:12 —

Дух сказал мне, чтобы я шел с ними, ни мало не сомневаясь — Глагол, переведенный как "ни мало не сомневаясь" — тот же самый, который в ст. 2 переведен как "упрекали". Петр, ведомый Святым Духом, не оказал такого сопротивления, как еврейские христиане.

Пошли со мною и сии шесть братьев — Отсюда мы узнаем, что те шесть, что сопровождали Петра из Иоппии в Кесарию, пошли с ним и в Иерусалим. Возможно, теперь нам открылась причина, по которой Петр взял этих братьев с собой в Кесарию. Они должны были наряду с ним стать свидетелями того, что случилось.

И мы пришли в дом того человека — Не только Петр, но и шестеро братьев нарушили традиционные правила, поскольку им было сказано поступить именно таким образом, не сомневаясь в сердце своем относительно того, что они делают. Подразумевается, что модель поведения была подсказана братии Петром. Последуют ли их примеру братья в Иерусалиме?

11:13 —

Он рассказал нам, как он видел в доме своем Ангела (святого), который стал и сказал ему, пошли в Иоппию людей и призови Симона, называемого Петром — В греческом тексте речь идет об определенном ангеле, о том, что уже известен нам по событиям, изложенным в Деян. 10:3. Язык, которым пользуется Петр, свидетельствует о том, что описываемые события были хорошо известны в Иерусалиме (ср. с Деян. 11:1). Петр говорит об ангеле, используя определенный артикль, как если бы они уже знали о явлении ангела Корнилию.

11:14 —

Он скажет тебе слова, которыми спасешься ты и весь дом твой — Этих слов нет в рассказе о явлении ангела в Деян. 10, но они подразумеваются. Корнилий молился о том, чтобы узнать путь к спасению; и когда ангел велел ему послать в Иоппию за Петром, то подразумевалось, что по прибытии Петр поделится своими познаниями на эту тему.

11:15 —

Когда же начал я говорить — Петру пришлось довольно долго говорить (Деян. 10:34-44), прежде чем Святой Дух снизошел на Корнилия и его друзей. Этот рассказ свидетельствует, что наше предположение о том, что Петр был прерван сошествием Святого Духа, было верным, поскольку здесь Петр говорит о том, что он только начинал излагать свое послание и собирался сказать намного больше.

Сошел на них Дух Святый, как и на нас вначале — Слово "вначале" относится к Пятидесятнице, Деян. 2; а под словом "нас" подразумеваются только апостолы¹. Несомненно подразумевается, что отсутствовало единое мнение относительно крещения Святым Духом после дня Пятидесятницы, поскольку если бы это было то, чего все христиане желали и получили, то Петр мог бы просто упомянуть многочисленные аналогичные случаи и не обращаться за примером в прошлое, к Пятидесятнице. Можно также сделать вывод, что "крещение Святым Духом" не было тем, что обращало людей, поскольку в подтверждение своей правоты Петр мог показать, что обращение Корнилия было таким же, как и любого другого человека, пришедшего к Христу.

11:16 —

Тогда вспомнил я слово Господа, как Он говорил: Иоанн крестил водою, а вы будете крещены Духом Святым — См. Деян. 1:5. Именно здесь мы с полной определенностью узнаем, что случившееся в доме Корнилия было крещением Святым Духом так же, как в Пятидесятницу, а не каким-либо иным деянием Духа.

¹ Среди тех, кому Петр объяснял свои действия, лишь немногие присутствовали на дне Пятидесятницы, поскольку первая конгрегация в Иерусалиме была рассеяна. Следовательно, это упоминание может относиться только к апостолам.

11:17 —

Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам — "Дар" — это крещение Святым Духом. "Нам" означает "нам, апостолам".

Уверовавшим в Господа Иисуса Христа — Слово "уверовавшим" передано в греческом оригинале причастием в форме аориста, и это, вероятно, предполагает, что уверование предшествовало сошествию на апостолов Святого Духа. Но подлинная суть заключается в том, что в каждом из случаев Дух был дарован, не как следствие обрезания или необрезания, а тогда, когда имелась вера!

То кто же я? — Какое я имею право противостоять провозглашенной Божией воле? Он показал мне, что следует приветствовать вступление язычников в сообщество верующих. И я не колеблясь сделал бы предложение или остался бы с ними, несмотря на то, что они были язычниками! Я бы так же не колеблясь ел и общался с ними, как и с любыми другими братьями и сестрами во Христе. Петр подошел к тому месту своего объяснения, на котором все строится. Он и другие еврейские христиане не могли отказаться "принять" тех, кого Бог принял.

Чтобы мог воспрепятствовать Богу? — Петр утверждает, что спорить с тем, что сделано (как поступали его оппоненты в Иерусалиме), означает сопротивление или препятствование Богу. Кто желает поступать таким образом? Такой подход Петра заставляет других апостолов и христиан Иерусалима перестать спорить с Петром и начать воздавать ему хвалу за сделанное им, после чего они вместе с ним возрадовались обращению язычников.

11:18 —

Вслушавши это, они успокоились и прославили Бога — Они были убеждены, как и Петр ранее, явными проявлениями воли Божией. Различие во временных формах двух греческих глаголов подразумевает, что они сначала успокоились (т.е. перестали упрекать Петра), а затем приступили к длительному вознесению хвалы.

Говоря: видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь — Как и ранее в этом отрывке, слова "и язычникам" означают "и язычникам в той же мере, как и самарянам и евреям". Перед словом "покаяние" как в греческом оригинале, так и в переводе стоит артикль. Возможно, этот артикль означает, что об этом покаянии уже говорилось ранее, указывая на то покаяние, которое Иисус заповедовал Двенадцати проповедовать (Лк. 24:47). См. в Деян. 5:31 объяснение слов "дать... покаяние", где встречается та же самая мысль. Братья в Иерусалиме подошли теперь к осознанию той истины, что врата спасения и тесного общения открыты для всего мира. Факты, изложенные Петром, оказали то же воздействие на умы его слушателей, какое они оказали на сознание самого Петра.

Следует обратить внимание на важное положение, содержащееся в работе Макгарви, касающееся того, каким образом Святой Дух ведет людей к истине. То, как церковь пришла к пониманию неотторжения язычников, является хорошим примером методов действия Святого Духа.

В этой части повествования мы находим поразительный пример одного из путей, которыми апостолы приходили к полноте истины, согласно обетованию Господню (Ин. 16:13). Петр не знал посредством своего богодухновения, что необрезанных следует допускать к крещению; равным обра-

зом и апостолы, после того, как Петр крестил нескольких необрезанных, не узнали от богодухновения, что он поступил правильно.

По сути дела, Святой Дух мог просветить их разум в отношении этого вопроса, как в отношении любого другого; но вместо этого Он избрал другой способ. Посредством видения, воспринятого глазом, голосом, доступным уху, послания, переданного через ангела, подкрепленным всего одним лишь повелением Святого Духа, Петр обрел эту новую истину; и посредством устного пересказа всего этого своим братьям последние пришли к тому же свету. Они уверовали благодаря тем же самым фактам, которые убедили Петра; единственное отличие состояло в том, что Петр приобщился к этим фактам путем прямого откровения, а все остальные — посредством рассказа из уст Петра.

Именно этим путем сила фактов Писания достигает умов и сердец людей в наши дни, и таким образом Святой Дух влияет на нас через Слово¹.

Необходимо будет вспомнить только что изученный отрывок из книги Деяния, когда мы подойдем к гл. 15 и изложенным в ней столкновениям Павла с иудеями. Петр не просто сделал первый шаг к принятию язычников в общину (не заставляя их придерживаться закона Моисеева), но и совершил этот поступок под непосредственным руководством Святого Духа. Позднее принятие язычников получило одобрение апостолов и остальных членов Иерусалимской церкви, коль скоро они вознесли хвалу Господу за это. Иудеисты же, противостоя Павлу, действовали против той самой церкви, от которой они, по их словам, получили свои полномочия, и против тех самых апостолов, которые, по их утверждению, послали их².

Е. Утверждение церкви в Антиохии. 11:19-26

1. Начало работы в Антиохии. 11:19-21

11:19 —

Между тем рассеявшиеся от гонения, бывшего после Стефана — Этими словами начинается новый и важный этап в истории церкви. Обращение Корнилия открывает проповедникам Евангелия новые восхитительные возможности обращения всего языческого мира ко Христу. До этого момента, согласно записям Луки, Евангелие проповедовалось в основном евреям и прозелитам. Отныне книга Деяния посвящена усилиям обратить язычников. Относительно преследований церкви, последовавших после смерти Стефана см. прим. к Деян. 8:1 и далее. Лука-историк подхватывает ту нить повествования, которая началась в 8:1³. В некоторых предыдущих главах он показывает нам Филиппа, идущего в Самарию, Савла — в Дамаск, Петра — в Иоппию и Кесарию, а теперь мы увидим, как ученики пойдут в Антиохию.

1 Макгарви, указ. соч., с. 221.

2 Иудеисты, с которыми мы встречаемся в дальнейшем тексте книги, кажутся новой группой, отличающейся от той, с которой спорил Петр. Павел называет их лжебратьями, пришедшими в церковь с ложными побуждениями. Вряд ли можно назвать так тех, кто присутствовал при том, как Петр отстаивал обращение язычников. Этот приход лжебратьев в конгрегацию, похоже, произошел позднее.

Стоит вкратце остановиться еще на одном вопросе. Некоторые утверждают, что после того, как Петр начал общаться с язычниками, он утратил свое влияние в иерусалимской церкви, и это позволило Иакову, брату Господа, стать признанным лидером еврейской части церкви. Если что-либо и привело к утрате Петром влияния, то лишь то обстоятельство, что Петр все чаще уходил из Иерусалима в евангелизаторские походы, оставляя церковь под управление других.

3 В этом месте существуют разногласия в рукописях: в одних написано "во времена Стефана", в других — "против Стефана". NASB благоразумно занимает промежуточную позицию между этими двумя точками зрения и переводит это место как "в связи со Стефаном".

Прошли до Финикии и Кипра — Учащимся следует отметить эти места на карте. Финикия была страной, протяженной приблизительно на 120 миль в длину и на 15 миль в ширину, располагавшейся к северу от Палестины между побережьем Средиземного моря и склонами ливанских гор. Ее главными городами были Тир, Сидон и Триполи. Она была частью римской провинции Сирии. Проповедь, принесенная в Финикию этими христианами (после их рассеяния), объясняет возникновение церквей, которые позднее посетит Павел, о чем далее сообщит книга Деяния (Деян. 15:3; 21:3, 7; 27:3). Кипр — это остров у южного побережья Малой Азии, в Средиземном море¹. Похоже, что эти люди, проповедуя Евангелие на Кипре, приготовили путь Павлу и Варнаве, Деян. 13:4.

И Антиохии — В новозаветном мире существовало пять различных городов с этим названием, все они были построены Селевкидами и названных в честь Антиоха Великого. В Новом Завете мы сталкиваемся с двумя из них: одним, расположенным в Писидии в Малой Азии (Деян. 13:14), и другим, упоминаемым в данном стихе, расположенным в Сирии на берегах реки Оронт, неподалеку от того места, где соединяются горные хребты Ливана и г.Тавр. (Учащиеся снова должны обратиться к карте и отыскать эти места). Чтобы отличать этот город от других одноименных, его называли Антиохия Сирийская или Антиохия-на-Оронте. До завоевания мира греками столицей Сирии считался Дамаск, но греки хотели бы находиться ближе к Средиземному морю и Малой Азии. Антиохия находилась в 15 или 16 милях вглубь суши от своего морского порта, Селевкии. Город рос благодаря проходившим через него торговым путям. Иосиф Флавий называет его третьим крупнейшим городом Римской империи². Антиохии были присущи все отличительные черты древнего города. Население было смешанным, и город был разделен на "кварталы" — сирийский, греческий, римский и еврейский³. Мощная дорога протяженностью в пять миль вела на юг от города, в грешное предместье Дафна, где роща, храмы, фонтаны и бассейны манили к себе людей. Роща Дафны пользовалась дурной славой из-за чрезмерной чувственности, царившей в ней⁴. Город был известен своими многочисленными общественными и частными банями, централизованной системой отопления, водопроводом и канализацией и в особенности — системой освещения. Его описывали как "город, где яркость горящих по ночам огней в сумме равняется дневному свету"⁵. Ирод Великий заслужил благосклонность живших в нем евреев, построив мраморную колоннаду на всем протяжении одной из главных улиц города. Антиохия была свободным городом, т.е. любой, рожденный в нем, даже еврей, считался римским гражданином. Задолго до прихода римлян Селевк Никатор даровал населению право гражданства и право добровольного выбора вероисповедания; и когда римляне завоевали эту территорию, указанные права были сохранены. Итак этому городу, чье влияние на Рим и связь с ним

1 Информацию о Кипре см. в 4:36.

2 Иосиф Флавий, Войны, III.2.4.

3 Иосиф Флавий, Древности, XII.3.1; Войны, VII.3.13.

4 Поклонение в роще Дафны в своих основных чертах было сходно с поклонением Диане Эфесской, т.е. ему в полной мере были присущи чувственные обряды черной магии. Ежегодно отменялся праздник, носивший название Маома, в ходе которого распутницы-жрицы, раздевшись донага, совершали в водах озера развратные действия.

5 A.Marcellinus, Constantius et Gallus, XIV.1.9.

были больше, чем у Иерусалима¹, и где языческое развращение и искушающие влияния были сильнее, чем в Иудее, предстояло испытать преобразующую силу Благой Вести; в последующие годы он станет центром евангелической деятельности христиан.

Никому не проповедуя слова, кроме Иудеев — В этом стихе речь очевидно идет о периоде, предшествовавшем обращению Корнилия (хотя и после гонений, начавшихся в связи со смертью Стефана). Эти люди, пришедшие в Антиохию, продолжали традицию апостолов, которые в течение многих лет проповедовали только евреям. Лука немного отступает назад во времени и описывает то, что случилось до обращения Корнилия. Когда церковь была разогнана (Деян. 8:1), некоторые ушли аж в Антиохию Сирийскую; и по пути они проповедовали (Деян. 8:4). Применительно к истории церкви в Антиохии, обращение Корнилия состоялось между стихами 11:19 и 11:20.

11:20 —

Были же некоторые из них Киприане и Киринейцы — "Некоторые из них" — это те, кто был вынужден покинуть свою землю. Эти люди были уроженцами Кипра и Кирены². То обстоятельство, что проповедники, первыми обратившиеся к грекам в Антиохии, были с Кипра и Кирены, предполагает вероятность того, что они сначала прочли несколько проповедей у себя дома, прежде чем отправиться в "миссионерскую поездку" в Антиохию. У них было для этого достаточно времени в течение пяти или шести лет с момента смерти Стефана.

Которые, пришедши в Антиохию — Антиохию Сирийскую.

говорили Еллинам, благовествуя Господа Иисуса — Похоже, что в этих словах заключено противопоставление тем, кто не проповедовал Евангелие "никому... кроме Иудеев" (ст. 19). Следовательно, под эллинами понимаются язычники, а не просто эллинистические евреи³. Почему у этих людей не было предубеждения против язычников? Некоторые думают, что причина тому — их эллинистические корни, поскольку они были уроженцами стран, находившихся за пределами Палестины. Автор полагает, что гораздо более правдоподобным объяснением является то обстоятельство, что новость об обращении Корнилия (язычника) Петром и одобрении этого события в Иерусалиме достигли слуха этих проповедников.

Похоже, что эти люди пришли в Антиохию позже, чем те, кто проповедовали только евреям. Совершенно очевидно, что за этот промежуток случилось нечто, ставшее причиной такой перемены. Что еще могло быть таким событием, если не обращение Корнилия, о котором только что рассказал Лука? Итак, после того, как Петр положил начало, эта работа в

1 Антиохия обладала каналом влияния и связи с Римом, потому что префект наместника римской провинции Сирия пребывал именно в Антиохии. Люди искусства и литературы донесли славу и пороки Антиохии до Рима, в результате чего один римский сатирик жаловался, что сирийский Оронт замутил реку Тибр гнилой струей роскоши и порока.

2 Относительно этих мест см. прим. к Деян. 2:10 и 4:36.

3 В этом месте в рукописях встречаются разночтения. В некоторых более поздних рукописях, которым следует KJV, написано "гелленистас", что переводится как "эллинистический" (см. в прим. к Деян. 6:1 разъяснение этого термина). Ряд ранних рукописей и многие из ранних отцов церкви придерживаются написания (к которому следуют ASV и NASB) "гелленас", что следует переводить как "эллинцы" — обращение, принятое применительно к язычникам. Это тот случай, когда выбор между различными вариантами следует делать на основе контекста, и судя по нему, следует читать "эллинам".

Антиохии стала первым славным вторжением передовых сил армии Господней в мир язычников¹.

Какова возможная дата приходи этих людей в Антиохию с целью проповедования язычникам? Это случилось после обращения Корнилия и незадолго до смерти Ирода (44 г. н.э.), о которой повествуется в гл. 12. Можно ли дать более точные цифры? Из ст. 26 мы узнаем, что Павел и Варнава работали вместе в течение года, предшествовавшего смерти Ирода. Следовательно, Варнава привел Павла в Антиохию в 43 г. н.э. Стихи 22-25 свидетельствуют, что Варнава покинул Антиохию задолго до того, как он отправился за помощью к Павлу. Поэтому мы можем предположить, что Варнава был послан из Иерусалима в конце 42 г. н.э. Поскольку Варнава отправился в путь из Иерусалима сразу же после того, как они узнали об успешной евангелической работе среди греков в Антиохии, мы можем сделать вывод, что проповедование грекам началось в конце 41 или в начале 42 г. н.э. Поскольку крещение Корнилия произошло прежде проповедования грекам в Антиохии, то обращение Корнилия следует отнести к 40 или 41 г. н.э.

Благовествуя Господа Иисуса — См. в Деян. 8:35, 36 объяснение того, что входило в "благовествование Иисуса". Содержание проповеди должно было раскрывать тот факт, что Иисус есть Господь. Евреям проповедовалось, что Иисус — Мессия. Для греков же упор делался на господстве Иисуса.

11:21 —

И была рука Господня с ними — Означает ли это, что Бог благословил их труды? Или же это означает, что они творили чудеса?²

И великое число, уверовав, обратилось к Господу — Еще раз обратите внимание на то, что "обращение к Господу" следует после уверования. Приведенная фраза свидетельствует об обращении жителей Антиохии от язычества к христианству³. Можно было сказать и следующим образом: "большое количество уверовавших было крещено", поскольку из Деян. 3:19 мы узнали, что крещение — это поворотная точка в процессе прихода человека ко Христу. Это обращение к Господу является результатом проповедования евангелизаторов и того обстоятельства, что рука Господня пребывала с ними. Теперь в Антиохии появилась церковь, состоящая из новообращенных (как из числа греков, так и из евреев), и эта церковь впоследствии стала стартовой площадкой для дальнейшей евангелизаторской работы в языческом мире.

2. Иерусалимская церковь посылает Варнаву в Антиохию. 11:22-24

11:22 —

Дошел слух о сем до церкви Иерусалимской — По словами "о сем" подразумеваются новости как о проповедниках, так и о новообращенных.

1 Макгарви, указ. соч., с. 223.

2 Выражение "рука Господня" может означать Божие благословение или же Божие наказание, независимо от того, о ком идет речь. Если после слов "рука Господня" стоит греческий предлог "мета" (как здесь), то речь идет о благословении. Если же после этих слов стоит "эпи" (как в Деян. 13:11), то подразумевается наказание.

3 Выражение "обратиться к Господу" уже было объяснено в примечаниях к Деян. 3:19 и 9:35.

Возникновение конгрегации, включающей греков наравне с евреями, в таком крупном языческом городе, как Антиохия, было очень крупной победой для Господа. Разумеется, эта радостная новость распространялась, и братья в Иерусалиме слышали об успехах благовествования.

И поручили Варнаве идти в Антиохию — Варнава впервые встречается нам в Деян. 4:36, 37. Нетрудно предположить, почему выбрали именно Варнаву. Во-первых, благодаря его особенной способности к наставлению — что как раз и требовалось новым христианами. Затем, учитывался тот факт, что он был родом из тех же самых мест, что и проповедники, которые так славно потрудились в Антиохии, и это обстоятельство поможет им ладить друг с другом в ходе совместной работы по евангелизации. Не составляет труда определить также и причину, по которой Иерусалимская церковь послала Варнаву в Антиохию. Нам не следует воспринимать его поездку как своего рода расследование, как если бы иерусалимские христиане с подозрением отнеслись к событиям в Антиохии. Если они могли вознести хвалу Господу за обращение Корнилия, то их следует считать людьми не подозрительными, а всем сердцем стремящимся к сотрудничеству с антиохийскими подвижниками. Возможно, нам стоит расценивать эту поездку Варнавы в Антиохию как желание Иерусалимской церкви продемонстрировать свое "единство" с евангелизаторской работой в Антиохии¹. То, что наше рассуждение идет в правильном направлении, подтверждается тем фактом, что греческий текст гласит "до Антиохии". Сказанное предполагает, что по пути Варнаве должен был посетить прежде всего те места, где было проповедано Евангелие, и оказать посильную помощь. Необходимо отвести любую мысль о том, что Иерусалимская церковь пыталась (подобно церковной иерархии) добиться контроля над всеми остальными церквами.

Следует отметить, что церковь в Иерусалиме послала Варнаву в Антиохию не затем, чтобы он вернулся в так называемый "штаб" с отчетом. Нет никаких указаний и на то, что он получил какие-либо инструкции относительно того, что делать по прибытии в Антиохию. Они сказали, что он должен идти до Антиохии, но Варнава отправился в Киликию и нашел Савла для работы в Антиохии. Не предпринималось никаких попыток управлять работой в других местах из Иерусалима (за исключением тех случаев, когда это делали апостолы, бывшие руководителями всей церкви, подчиняющейся Христу)².

11:23 —

Он, прибыв и увидев благодать Божию — Что он увидел? Он увидел, что Бог вершил благодать, ведя души к сфере спасения во Христе. Он увидел человеческие жизни, измененные силой Евангелия. Термин "благодать" очень часто встречается в Писании, и он охватывает "все, что Бог делает для спасения человека". Он может включать посылку Спасителя в мир, чтобы создать путь спасения для людей, не заслуживающих его; призыв к людям становиться проповедниками Евангелия; посылка проповедников для работы среди людей; труды Святого Духа, Который (посредством Слова)

1 Полезно будет задаться вопросом: "Каким образом мы проявляем наше "единение", когда в соседнем сообществе происходит возрождение? Достаточно ли будет просто посетить службы в один из вечеров в течение недели евангелического путешествия? Почему бы не послать нескольких тружеников из нашей конгрегации, чтобы помочь им рассказывать и проповедовать о пути спасения? Пусть посылка Иерусалимом Варнавы будет примером, которому мы станем следовать!

2 Дейл, указ. соч., с. 128.

уверяет людей в их греховности и нужде в Спасителе; а также все остальное, что Бог делает для того, чтобы святой оставался в вере, раз он принял ее. Когда известны все оттенки значения, вся шкала от "милости" до "благодати", возможности того, о чем проповедовал Варнава, становятся поистине безграничными.

В свете тех сложностей, которые пришлось преодолеть, дабы убедить Петра и сторонников обрезанных начать проповедовать язычникам, похоже, что Лука использует слово "благодать" как антоним духу легализма, столь типичного для евреев, а также включает в это понятие проявление любви Бога, простирающего Свою милость и спасение на тех, кто находится вне мира иудеев¹.

Возрадовался — Благодарственная молитва, вознесенная ранее в Иерусалиме по поводу обращения Корнилия, находит продолжение при виде результатов проповедования Евангелия язычникам в Антиохии.

И убеждал всех — Новообращенным из Антиохии предстояло испытать многочисленные искушения в ужасающе порочной атмосфере своего города. Время, в котором стоит глагол, предполагает последовательное действие в течение некоторого периода времени, а глагол в греческом оригинале — того же корня, что и то слово, от которого образовано имя Варнавы — "сын ободрения" (см. прим. к Деян. 4:36). Лука говорит нам, что Варнава был верен своему имени.

Держаться Господа искренним сердцем — Христианин должен быть искренним в своем сердце, придерживаться четкого и однозначного решения. Варнава настаивал на том, чтобы хранение верности Господу стало целью их жизни. В греческом оригинале перед словами "искренним сердцем" стоит определенный артикль, символизирующий ту исполненность смыслом, которой требует христианская жизнь. Слово "держаться" говорит о "приклевенности". Христианин должен постоянно ставить целью своей жизни держаться ближе к Христу. Только так можно одолеть искушения морально больного общества.

11:24 —

Ибо он был муж добрый — Возможно, этот стих объясняет, почему Варнава был выбран для этого поручения. Он был из числа тех людей, которые постоянно делают больше того, что от них требуется². Именно его обаяние и самопожертвование, расположение и доброта делали Варнаву столь подходящим для исполнения той задачи, которая была перед ним поставлена в отношении смешанной конгрегации в Антиохии. Похвала, подобная этой, сравнительно редко встречается в Книге Деяния, и мы, пожалуй, можем расценить ее как отражение оценки этого человека лично Лукой. Эта похвала уберет нас от формирования превратного мнения о Варнаве, когда мы читаем в 15:39 о прискорбной размолвке между Павлом и Варнавой.

¹ Там же, с. 129.

² В Рим. 5:7 Павел проводит разграничение между "праведником" и "благодетелем", и разница эта состоит в том, что праведник делает то, что от него требуется, а благодетель — сверх требуемого. В этом состоит суть комментария слов о том, что Варнава был "муж добрый" (в английском тексте "муж добрый" и "благодетель" передаются одним и тем же выражением. — Прим. перев.).

И исполненный Духа Святого и веры — Эти же слова, были сказаны применительно к Стефану в Деян. 6:3, 5. "Исполненный Духа Святого", вероятно означает, что жизнь его была полна плодами Духа (Гал. 5:22), хотя некоторые полагают, что это означает способность творить чудеса и говорить под воздействием богодухновения¹. "Исполненный веры", похоже, означает, что он был человеком, принявшим учение Христа, человеком устоявшихся воззрений².

И приложилось довольно народа к Господу — Судя по заметкам на полях, в греческом оригинале написано буквально "великое множество". "Приложилось... к Господу" означает, что они стали христианами. Поскольку Варнава постоянно наставлял их быть верными Христу и поскольку он был человеком, располагавшим к себе, то в результате многие стали христианами³. Упоминание Луки о росте конгрегации означает, что был большой приток даже по сравнению с тем, что уже приводилось в Деян. 11:21. При помощи Божия благословения чем больше тружеников, тем больше будет новообращенных.

3. Варнава приводит Павла в Антиохию. 11:25, 26

11:25 —

Потом Варнава пошел в Тарс — См. прим. к Деян. 9:30.

искать Савла — Греческое слово "аназетесай" означает, что при отыскании Савла Варнава столкнулся с трудностями. Ему пришлось "выискывать" этого человека. Лука не уточняет, зачем Варнава отправился за Павлом, но причина лежит на поверхности. Потребность в Петре возникла потому, что нужны были дополнительные труженики, чтобы направлять то значительное число новообращенных, которое было приобретено. Варнава был знаком с Павлом. Он уже поручился за него и представил Павла Иерусалимской церкви после его обращения⁴. Варнава, наверно, знал, что Павлу предстоит стать апостолом язычников. Он поблизости, а язычники в Антиохии нуждаются в его помощи. Почему бы не позвать его. Его труды в первое время могли быть ограничены только евреями, но теперь для него пришло время для более широкой евангельской работы в "самых удаленных частях земли".

И, нашед его, привел в Антиохию — Как о многом им надо было поговорить друг с другом — о том, что случилось с каждым из них с тех пор, как они расстались пять или шесть лет тому назад. Западный текст свидетельствует, что Варнава столкнулся с определенными трудностями, уговаривая Павла присоединиться к работе в Антиохии. Возможно, так оно и было. Но все же Павел пришел и работа двинулась вперед.

1 Варнава обладал такой властью, поскольку он был апостолом (Деян. 14:14); но, похоже, это не тот стих, который следует приводить в подтверждение таких его способностей.

2 "Вера" в Новом Завете может означать либо содержание доктрины (как в Иуды 3 и Деян. 6:7), либо чьи-либо личные убеждения (как в Деян. 3:16 или Деян. 6:5). В случаях, подобных этому, сложно сказать, о каком из значений идет речь, поскольку возможны оба толкования.

3 Приходя к Господу, люди одновременно присоединялись к церкви. А приходили они, услышав Благоую Весть, уверовав, покаявшись в своих грехах и крестившись во Христе. Это был типичный путь прихода людей к Господу (Гал. 3:26, 27; Еф. 1:7; Рим. 6:3).

4 Деян. 9:27 показывают, что Варнаве был известен ряд деталей обращения Павла, изложенных им иерусалимской братии в ходе представления Павла.

11:26 —

Целый год — Антиохия была большим городом, и значительное число людей стало христианами и нуждались в дальнейшем научении. Здесь мы сталкиваемся с примером "оседлого служения", когда эти люди задержались на год, наставляя тех, кто уже стали христианами. Позднее Павел полтора года проведет в Коринфе и три года — в Ефесе (Деян. 18:11; 20:31). Новозаветный евангелизм не ограничивался неделей или двумя затянувшихся усилий ежегодно приезжающего странствующего евангелизатора.

Собирались они в церкви — В греческом оригинале глагол "собирались" стоит в форме аористного инфинитива, и это порождает ряд трудностей. Такая форма предполагает, что "их (Павла и Варнаву) обоих приводили (кто-то другой; водительство Святого Духа?) в собрание". Возможно, речь идет о совместном посещении богослужения и о том, что Павел и Варнава, как учителя, были гостеприимно встречаемы конгрегацией. "В церкви" не означает "в церковном здании". Ничего подобного не строилось вплоть до второго века н.э. Самые ранние из известных церковных зданий появились в Эдессе, Арбелле и окрестностях приблизительно в 200 г. н.э. Арбелла находится в Ассирии, около Ниневии, а Эдесса — примерно в 40 милях к северу от Харана, в Месопотамии. Язык повествования изображает христиан регулярно собирающихся своей конгрегацией, собранием, для богослужения и учебы.

И учили немалое число людей — Здесь использован аористный активный инфинитив, характеризующий действия Павла и Варнавы. Это обучение проводилось либо во время собраний братии; если же это высказывание содержит противопоставление предыдущей части фразы, то речь идет об индивидуальных надомных занятиях с теми, кто был уже обращен. То же "значительное число", которое ранее было приобретено, теперь утверждается и укрепляется во всем "том, что Иисус повелел" (Мтф. 28:20; Деян. 2:42).

И ученики в Антиохии в первый раз стали называться Христианами — Эту последнюю часть стиха можно также перевести как "и (они) назвали учеников христианами впервые в Антиохии". Вплоть до этого времени верующих во Христа обозначали как "верующих", "учеников", "святых", "братию", "стоящих на верном пути". Греческое слово "хрематизо" ("звать") почти всегда употребляется в Новом Завете в значении "божественно призванные" (Мтф. 2:12; Лк. 2:26; Деян. 10:22; Евр. 8:5; 11:7; 12:25). По сути, единственный раз, когда это можно было истолковать иначе, чем "божественно призванные", на эту мысль наводит контекст (Рим. 7:3). Важно отметить, что это слово — аористный инфинитив, и что оно стоит в активном залоге¹. Английские переводы (KJV, ASV, NASB и т.д.), передающие его как инфинитив в страдательном залоге, неправы. Необходимо сделать еще одно техническое замечание. Как слово "ученик", так и слово "христиане" стоят в винительном падеже. Если инфинитивы были бы в страдательном залоге, то оба упомянутых выше английских перевода были бы верны, поскольку в греческой грамматике существует правило, согласно которому в косвенных предложениях (как в данном случае), "субъект инфинитива должен стоять в винительном падеже". Но если бы это был

1 Harper's Analytical Greek Lexicon (New York: Harper and Brothers, n.d.), p.438.

активный инфинитив, то приведенный в NASB перевод представлялся спорным; и нам надлежит понять, что мы имеем дело с "двойным винительным", который следует перевести как "они назвали учеников христианами впервые в Антиохии".

Сплошь и рядом те комментаторы, которые предпочитают греческому тексту английские переводы, строя различные догадки относительно происхождения названия "христианин". Некоторые предполагают, что не принадлежавшие к церкви язычники, без каких-либо дурных намерений, называли таким образом учеников, чтобы отличить их от евреев, по-прежнему следовавших закону. Подобное объяснение, однако, противоречит заложенной в глаголе идее о том, что они были "божественно призваны". Другие предполагают, что враги Христа называли этим словом Его последователей в насмешку и поношение. Но из Нового Завета явствует, что в этом термине не был заложен упрек, во всяком случае не в тех двух местах Писания, где оно еще встречается (Деян. 26:38; 1 Пет. 4:16). Нет ничего бесчестного в том, чтобы называться "христианин".¹ Более того, это второе объяснение лишает слово "хрематизо" его основного значения. Третья из предпринимавшихся попыток объяснить происхождение этого названия сводится к предположению, что ученики сами выбрали себе такое имя, поскольку это было удачным названием и характеристикой тех, кто верно следует за Христом. Но это не согласуется с обычно присутствующим в слове "называть" сопутствующим значением, которое означает божественное происхождение полученного имени.

Таким образом мы приходим к сделанному выше предположению, что имя было получено путем божественного откровения (через Варнаву и Павла). Как уже указывалось, слово "называться" стоит в греческом оригинале в форме инфинитива, и потому должно опираться на основной глагол предложения. По сути, единственным неинфинитивом является глагол, переведенный как "случилось так"². Все остальные глаголы этого предложения в греческом оригинале стоят в инфинитиве. "Собирались" — инфинитив; "учили" — инфинитив; и "называться" — тоже инфинитив. Те, чьи действия описываются всеми этими инфинитивами — это "они" (Павел и Варнава). Хороший литературный перевод этого стиха звучал бы следующим образом: "И случилось им целый год собираться вместе с церковью и учить большое число людей, и назвать в первый раз в Антиохии учеников христианами". Мысль о том, что именно Павел и Варнава назвали учеников христианами, соответствует значению "божественного призвания", заключенному в слове "назвать".

Вероятно, было бы некорректно обращаться к Ис. 62:2 и поисках предсказания того, что людям Божиим будет дано имя "христиане". В Ис. 62 приводится шесть имен. А потому в свете контекста ст. 2 возникают сомнения в правомочности оценки этого стиха как содержащего предсказание о конкретном имени "христианин".

Следом за этим возникает вопрос о названии для церкви. Должна ли это быть "христианская церковь", или "церковь Христа", или "Христова церковь"? Здесь мы сталкиваемся с еще одной из тех ситуаций, когда мы должны избежать построения доктрины на базе одного лишь перевода; например KJV или ASV, или любого другого. Наиболее распространенным

1 Вне Нового Завета термин "христианин" встречается у Иосифа Флавия ("Древности", XVIII.3.3), Плиния Младшего ("Письма", 10.96), Тацита ("Анналы", XV.44) и Светония ("Жизнь Нерона", XVI.2; "Жизнь Клавдия", XVII.2).

2 В Русском Синодальном переводе этот глагол отсутствует. В английском же переводе этот стих начинается следующим образом: "Случилось так, что целый год собирались они..." — Прим. перев.

в греческом языке способом обозначения принадлежности было использование родительного падежа существительного. Например, если вы желали показать, что Христос владел чем-либо, вам следовало поставить слово "Христос" в родительный падеж. Однако в английском языке принадлежность или обладание можно выразить тремя способами. Мы можем сказать "платонова философия", "философия Платона" или "платоновская философия". Все три способа передают одну и ту же идею. Итак, каким же образом нам перевести с греческого идею собственности или обладания? (Как нам перевести выражение "эклесиа христу", где "христу" стоит в родительном падеже?) Мы можем сказать "Христова церковь", "Церковь Христа" или "христианская церковь" — и во всех трех случаях мы передаем одну и ту же мысль: что Христос владеет церковью, или же что церковь принадлежит только Ему. Чтобы убедиться в том, что любой из этих переводов верен, достаточно посмотреть переводы Рим. 16:16. В ASV написано "церкви Христа"; в New English Bible — "Христова конгрегация"; в Authentic New Testament — "христианские сообщества". Мы должны быть полностью уверены что мы не разобщаем конгрегации (как это случалось в прошлом и здесь, в Миссури, и в других штатах) по принципу носимых ими названий, коль скоро все эти имена заимствованы из Писания!

Напоследок заметим, что достойно сожаления то, что приверженность к своей деноминации настолько разделила и развела в разные стороны народ Божий, что нам приходится тратить время на разговоры об "определении", которым нам надлежит именовать. Бог помогает нам трудиться ради единения верующих, о котором молился Христос, так, чтобы мы могли говорить о "церкви" — и такими словами, чтобы каждый понял, что мы говорим о людях, ради которых Христом умер и воскрес опять, о людях "призванных" от мира и в служение Сыну.

Ж. Голод в Иудее и помощь из Антиохии. 11:27-30.

11:27 —

В те дни — В тот период, когда Варнава и Павел трудились в Антиохии, Деян. 11:26.

Пришли из Иерусалима в Антиохию пророки — Словом "пророк" обозначали человека, который проповедовал, вдохновляемый свыше, без учета того, какое именно послание он передавал¹. Это первое упоминание Луки о духовном даре пророчества среди христиан, но похоже, что Агав и его спутники уже давно были известны как "пророки". "Пророк" — так называлась одна из временных должностей в ранней церкви (см. прим. к Деян. 15:32). Приход этих пророков, очевидно, имел целью помочь нарождающейся церкви Антиохии и показать, что Иерусалимская церковь сердечно одобряет и желает помочь.

11:28 —

И один из них, по имени Агав, встав — Это человек упоминается еще в одном месте Нового Завета. В Деян. 21:10 именно он предсказал, что Павел попадет в руки язычников, когда он придет в Иерусалим в конце своего

1 См. в Деян. 2:17 более детальный анализ понятий "пророк" и "пророчество".

третьего миссионерского путешествия. Послание, которое вещал Агав, было, вероятно произнесено на публичном собрании христиан. По сути, в западном тексте говорится, что Агав пришел из Иерусалима, "и когда мы собрались вокруг него, он начал свидетельствовать..."¹.

Предвозвестил Духом — Он сделал свое предсказание о приближающемся голоде о помощью откровения и вдохновения от Святого Духа².

Что... будет великий голод — Голод проявляется в недостатке продовольствия, что является либо следствием отсутствия дождей в течение вегетационного периода, отчего урожай пропадает, либо результатом категорического отказа армии противника пропустить продовольствие в осажденный ими город. Последнее стало причиной предсказанного Агавом голода.

По всей вселенной — В греческом оригинале использовано слово "оикюмене", которым обычно обозначали "весь обитаемый мир" — т.е. в данном случае вся Римская империя. Однако многие комментаторы относят это слово лишь к Палестине, поскольку в следующем стихе говорится о посылке пожертвований в Иудею. Если голод охватил весь мир, говорят они, то разве не потребовалась бы помощь самим антиохийцам, не говоря уже о том, что разве смогли бы они в этом случае посылать помощь? На это можно возразить, что описываемая ситуация может быть сродни случаю с Иосифом, когда люди, будучи предупредительны, приготовились к предстоящему голоду, позаботились при этом не только о себе, но и об остальных.

Который и был при кесаре Клавдии — Это замечание принадлежит Луке, и оно было сделано много лет спустя после того, как предсказанное исполнилось. Лука пишет свой рассказ после исполнения предсказанного события, и вполне естественно, что он отмечает факт его исполнения.

Клавдий был римским императором с 41 по 54 г. н.э.³ Его правление закончилось, когда его отравила одна из его жен, Агриппина, которая хотела, чтобы императором стал ее сын Нерон. За время правления Клавдия голод случался как минимум четырежды. В 42 или 43 г. н.э. разразился страшный голод в Риме⁴. В 50 г. н.э. страшный голод поразил Грецию⁵. В 51 г. н.э. в Риме еще раз настал голод⁶. О четвертом случае голода сообщается, что он произошел в Иудее, в 45 г. н.э., в правление К.Фада⁷. Какой именно из этих случаев голода предсказал Агав? Возможно, тот, о котором пишет Иосиф Флавий. Если это так, то помощь голодающим пришла как раз перед тем, как голод начался. Некоторые сомневаются в том, что описанный Иосифом Флавием голод — это именно тот, который

1 Ученые, которые целью своей жизни сделали задачу воспроизвести для нас греческий текст Нового Завета близко к погибшим манускриптам, обычно подразделяют древние копии Нового Завета на семейства. Обычно их называют Александрийское, Восточное и Западное семейства. Наши греческие тексты по прочтению близки к первым двум, а Западное семейство, если оно существенно отличается от этих двух, обычно отвергается. Однако многие ученые полагают, что во многих местах Евангелие от Луки и Деяний Апостолов именно Западный текст точнее воспроизводит манускрипты; и в данном случае, если сказанное выше верно, мы имеем свидетельство того, что Лука был уроженцем Антиохии, поскольку он пишет "мы" — "когда мы собрались вокруг него". Ср. с прим. к Деян. 16:10.

2 Относительно откровения и богодухновения см. "Дополнительные исследования" N 5 в конце примечаний к гл. 2.

3 Эта датировка проливает немного света на верность предполагаемых дат, приведенных в Деян. 11:20.

4 Дион Кассий, LX.11; Светоний, Жизнь Клавдия, XVIII.

5 Евсевий, Хроника, с. 204.

6 Тацит, Анналы, XII.43.

7 Иосиф Флавий, Древности, XX.5, пишет: "Голод постиг их в это время (в правление Клавдия), и многие люди умерли из-за недостатка того, что требовалось для пропитания. Тогда Елена (царица Адабены) послала некоторых из своих слуг в Александрию, дав им денег на покупку большого количества кукурузного зерна, а других — на Кипр, чтобы доставить груз сушеных фиг".

был предсказан Агавом, поскольку он случился после смерти Ирода Агриппы, в то время как из следующих стихов Книги Деяний следует, что Ирод Агриппа все еще был жив, когда Павел и Варнава прибыли с помощью голодающим. Некоторые авторы полагают, что замечание Луки об исполнении пророчества подразумевает, что предсказание было сделано в последний год правления Калигулы, а затем исполнилось во времена Клавдия.

11:29 —

Тогда ученики... по достатку своему — "Ученики" — это христиане Антиохии, равно языческого и иудейского происхождения. Здесь содержится прекрасное объяснение природы христианского отношения к деньгам. Стоило христианам узнать о потребности (через Агава), как каждый из учеников, кто мог, внес свой вклад. Вероятно, их приношения делались по принципу пропорциональности, например, в соответствии с их достатком. То есть если человек мог, то он давал много; если не мог, то давал то небольшое, что было в его силах. Каждый вносил то, что было ему по средствам¹.

Положили, каждый... послать пособие братьям — Обратите внимание на то, что это не было деянием немногих. "Каждый" принял в этом участие. Этот надвигающийся голод дал возможность церкви Антиохии "подружиться" с церковью Иерусалима. Иерусалим послал учителей и пророков, чтобы помочь братии в Антиохии. Теперь братия Антиохии получила возможность помочь своим единоверцам в Иерусалиме. В Новом Завете последовательно утверждается обязанность облегчать временные нужды тех, от кого получают важные духовные благословения (Рим. 15:25-27; 1 Кор. 9:13, 14; 16:1, 2; 2 Кор. 9:1, 2; Гал. 2:10).

Живущим в Иудее — Похоже, что речь идет главным образом об Иерусалиме. См. Деян. 12:25, где Иерусалим упомянут особо. Возможно, конгрегация, рассеянная по Иудее, испытала на себе благотворные последствия антиохийского проявления христианской любви.

11:30 —

Что и сделали, пославши собранное к пресвитерам — Это первое встречающееся в Книге Деяний указание на то, что в новозаветной церкви были "пресвитеры"². Из Деян. 20:17, 28 и Тит. 1:5, 7 мы узнаем, что "пресвитеры" и "епископы" — это разные названия одной и той же должности. Пресвитеры были духовными лидерами конгрегации, и благотворительные пожертвования вручались им; а они в свою очередь несли ответственность за то, чтобы эти пожертвования попали к тем христианам, которые в них нуждались.

То, каким образом говорится здесь о пресвитерах церкви в Иудее, без предварительного упоминания об их назначении, свидетельствует об эллинистическом характере повествования Луки и проистекает из того обстоятельства, что он писал уже после того, как организационные структуры церквей уже полностью оформились и все руководящие лица и их обязан-

1 Здесь мы находим еще одно подтверждение тому, что общность имуществ (Деян. 2:44, 45; 4:32) не была абсолютным коммунизмом.

2 Но см. прим. к "надзираясь" в Деян. 9:31.

ности стали хорошо известны. Пресвитеры, будучи управителями (наблюдателями) конгрегаций, были вправе принимать пожертвования и следить за правильным распределением их среди нуждающихся¹.

Чрез Варнаву и Савла — Это посещение Павлом Иерусалима не отражено в Гал. 1:18 и 2:1, поскольку Павел не встречался ни с кем из апостолов². Есть свой смысл в том, в какой последовательности упомянуты имена Варнавы и Савла. Вне всякого сомнения, во всем, что касалось церкви в Антиохии, Варнава был гораздо более значимой персоной из них двоих, с точки зрения той работы, которой они там занимались. Такой вывод делается только на основании последовательности их имен; но нам необходимо помнить, что именно Варнава первым пришел в Антиохию, начал там работу, а затем отправился в Тарс за Павлом. Он вернулся в Антиохию с Павлом, чтобы работать; и речь идет о "Варнаве и Савле", а не о "Савле и Варнаве". На этом отрезке времени лидером в их совместном служении является Варнава. Этим людям церковь Антиохии доверила доставить собранные денежные пожертвования нуждающимся в Иерусалиме и Иудее.

¹ Магарви, указ. соч., с. 230-231.

² См. "Связь между Гал. 2:1-10 и Деян. 15:1-35: два обстоятельства, оставленных без внимания", автор Роберт Стейн, в "Джорнел оф зе еванджеликел теолоджикел сосайети", т.17, N 4 (осень 1974), с. 17 и след., где делается еще одна попытка разобраться с посещениями Иерусалима Павлом. Вслед за автором мы соглашаемся с тем, что возникает гораздо меньше проблем, когда мы сопоставляем Гал. 2 с Деян. 15, чем тогда, когда мы пытаемся сопоставлять Гал. 2 с Деян. 11.